



کتابخانه  
موزه و مرکز اسناد  
جمهوری اسلامی ایران  
۱۳۸۵



شرح جشن کبر  
همه روزای

بازدید شد  
۱۳۸۴

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح جشن کبر  
مؤلف: حاج ملا علی خلیف بنی‌دار  
مترجم:  
موضوع:  
شماره ثبت کتاب: ۸۰۵۹۴  
شماره قفسه: ۳۴۴۲  
۱۲۵۸۱

۱۱۱۹۰  
۱۳۰۲

خطی - فهرست شده  
۱۲۳۵۱

شرح جشن کبر  
همه روزای

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: شرح جشن کبر  
مؤلف: حاج ملا علی خلیف بنی‌دار  
مترجم:  
موضوع:  
شماره ثبت کتاب: ۸۰۵۹۴  
شماره قفسه: ۳۴۴۲  
۱۲۵۸۱

۱۱۱۹۰  
۱۳۰۲

خطی - فهرست شده  
۱۲۳۵۱



تاريخ نسخ هذا المصحف  
في سنة ١٣٤٣  
في شهر ربيع الثاني  
في يوم الاثنين

هذا المصحف الشريف  
هو من نسخ  
الشيخ  
العلامة  
الفاضل  
الشيخ  
العلامة  
الفاضل  
الشيخ  
العلامة  
الفاضل

رب يسر ولا تعسر



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين

الحمد لله رب العالمين والصلوة على افضل الصلوات واشرف الدعاء والحمد لله رب العالمين  
الذي جعل في قول الفاعل الى رحمة الباري الهادي ابن الهدى السبيل  
كثيرا ما كان يتجمل في هذا المصحف الشريف الذي هو من نسخ  
ان كانت كل هذه النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
بحسب مقامات الدلائل واحوال الدلائل فكانت في بعض النسخ في بعض النسخ  
كل هذه النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
لما كانت مظاهر اسرار الحسنى في بعض النسخ في بعض النسخ  
الآيات والاعيان في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
في كل وقت حسب ما كانت في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
في قوت بعض صلوات مستقاة للفقهاء التي هي القوت خلفنا من النسخ في بعض النسخ  
لاعتوان القوت في النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
في باب التوحيد على كل من شئت من سائر النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
الفتن التي لا تترك في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
بسم الله الرحمن الرحيم قول العلي السلام اصله بالله حقت في بعض النسخ في بعض النسخ  
للشدة وحرف النداء قد حذف كثيرا في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
الجمال الحشر واسم الذي قالوا لا اعقل الاسماء في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
جميع الاسماء الدعوى بكلمة في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
التوحيد الحق هو الله والقائم به رسول الله والخالفه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
البيان من مع هذه النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
ست وستون وهو عدد اسم الله وبغيرك في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
والسرف في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
ممن في النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ

خلفه  
١

بسم الله الرحمن الرحيم  
في شهر ربيع الثاني

الحمد لله رب العالمين والصلوة على افضل الصلوات واشرف الدعاء والحمد لله رب العالمين  
الذي جعل في قول الفاعل الى رحمة الباري الهادي ابن الهدى السبيل  
كثيرا ما كان يتجمل في هذا المصحف الشريف الذي هو من نسخ  
ان كانت كل هذه النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
بحسب مقامات الدلائل واحوال الدلائل فكانت في بعض النسخ في بعض النسخ  
كل هذه النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
لما كانت مظاهر اسرار الحسنى في بعض النسخ في بعض النسخ  
الآيات والاعيان في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
في كل وقت حسب ما كانت في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
في قوت بعض صلوات مستقاة للفقهاء التي هي القوت خلفنا من النسخ في بعض النسخ  
لاعتوان القوت في النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
في باب التوحيد على كل من شئت من سائر النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
الفتن التي لا تترك في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
بسم الله الرحمن الرحيم قول العلي السلام اصله بالله حقت في بعض النسخ في بعض النسخ  
للشدة وحرف النداء قد حذف كثيرا في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
الجمال الحشر واسم الذي قالوا لا اعقل الاسماء في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
جميع الاسماء الدعوى بكلمة في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
التوحيد الحق هو الله والقائم به رسول الله والخالفه في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
البيان من مع هذه النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
ست وستون وهو عدد اسم الله وبغيرك في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
والسرف في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ  
ممن في النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ في بعض النسخ

خلفه  
١







لأنه سلب سلب السلب فيرجع إلى الإثبات بل إن سلبت الحق فلا تركيب إلا هو الذي يستحق  
سحقين وهو لا يكون إلا فيكون لا أحد هو ما يجازيه ولا يكون للآخر كالوجود والعدم والعلم  
الجميل ليس على من لا يحسنه لا يحسنه الثاني منها شيء فلا يكون للآخر ما يجازيه والوجود  
بالنفس كونه لا يتحقق سخان وأما حسب الحقيقة فيرجع إلى اعتبار العدم لا ربح بل ربحهم عن  
أمر المؤمنين به الذي يرحم بسبب الرزق علينا وفي رواية العاطف على خلقه الرزق ولم  
يقطع عنهم هو الرزق وان انقطعوا عن طاعته والرحم العاطف علينا في أدياننا وديننا  
وآخرنا خفف علينا الدين وجعله سهلا خفيفا وهو ربحنا بغيرنا عن أعدائنا علم أن رزق  
كل مخلوق ما به قومه وجوده وكالم لا ينفك في رزق البدن ما به دنوه وكالم ورزق الحس  
أولئك الحسوس ساءت ورزق الخيال أولئك الخيال كالت من السمور والاشباح المجرية عن  
المادة دون القدر ورزق الوهم العاني الجني ورزق العقل العاني الكيفية والعلوم الحكمة  
من المعارف البدئية والمعادية وفي السماء رزقكم فالرزق في كل عيب وقيل بالفارسية  
جمله ما أكل ما كوله بل ليس خصم في الكليات الثانية بل الكليات الأولى وهو وجود  
كل حقيقة رافعة للآخر بما لها وفي الصادق ما الرحمن اسم خاص لمفصلة عامة والرحم اسم عام  
لمفصلة خاصة قول وإنما كان الأولى اسم خاصا والثاني اسم عاما لأن الأولى من اسمائه ثم  
بلا مطلق على غير خلاف الثاني وأما من المصنف في الأول وخصصهما في الثاني فلا بد من  
العرفاء والألوهيون الرحمن اسم الحق يتم باعتبار الحقيقة الاسمية التي في الحقيقة الإلهية القات  
منه الوجود وما يتبعه من الكليات على جميع الجهات والرحم اسم له باعتبار وجوده في الكا  
المعنوية على أهل الإيمان كالمعرفة والتوحيد بيان ذلك أن الوجود هو رزق الوجود الحق  
والوجود المطلق والوجود القيد فالوجود الحق هو الرحمن جميع الألقاب والأوصاف والذات  
حتى من هذا الوصف والوجود القيد الذي هو كجوه الملك والفلك والوجود المطلق هو وصفه  
وصفه وفي كماله بغيره وبذاته لا مقل ولا نفس ولا مثال ولا طبع ولما كان بذاته عاريا عن  
احتكام الماهيات والأعيان يسمى بالفيض المقدس كان ظهور الذات بالاسماء والصفات  
في الوحدة الواحدة يسمى بالفيض الإقدس وهذا الوجود المطلق عن الرحمن والماء الذي  
بحرورة

بحرورة كل شيء وكما بين التي أشار إليها أمير المؤمنين في خطب صحيح البلاغة بقوله إنما يقول  
لما أراد كونه فيكون لا صوت طريق ولا بدءا ويسمى وإنما كماله سبحانه فعله وسوى يفتح  
البرازخ والحقيقة المحيية والنفس الرحاني والرحمة الواسعة المشار إليها في دعا وكل المع  
أن اسلكك برحمتك التي وسعت كل شيء ووجه الباء في بعددنا وكل شيء وما ورد أن كلام  
الله لا خالق ولا مخلوق إشارة إلى هذا فإن العقل الصريح والبرهان الصريح يدلنا على التثنية  
الأمر والامر والمؤثر والمفعول والصانع والمصنوع فالله هو الوجود الحق وكما بينه في هذا  
الوجود المطلق ويكون تغير عن الوجود المتبدل والمهية ولما كان برزخا بين الطرفين لم يكن  
ولا مصنوعا برزخا ولما كان كالمعنى الحق لم يدر هو من عظمكم بل هو داخل في صفة الوجودية  
بل الخوف أطلق على من يترجمه عن العقل في العيون كما طالع المران الحكم الصافي قوله علم  
اعلم أن الإبداع والمشيئة والإرادة معناه واحد واسماؤها ثلاثة كان أول أبداعه ومشيتته  
وإرادته الخوف التي جعلها أصلا لكل شيء ودليلا على كل مبدء كد وفاعلا لكل شئ كل في  
بنك الخوف تعرف كل شيء من اسم حق وبأطرافه فاعل المفعول وهو معنى وعنى عليها  
اجتمعت الأمور كلها ولم يحيل الخوف في أبداعها معنى غير نفسه ابتهاج ولا وجودها  
لأنها مبدعة بالأبداع فأقول مستدامين حيا زعمنا يا هم لا نجل إلا مفايا هم الأبداع والمشيئة  
والإرادة هذا الوجود الذي تكلم فيه كآر ران الله خلق المشيئة بنفسها وخلق الأشياء بالشيئة  
حيث أن الأعيان الثابتة والمهيات الأمكنة خلقت بهذا الوجود فافهم كما احتاجت إلى  
المحيية التعليلية في الوجود عليها كك احتاجت إلى المحيية التقيدية والواسطة في آخر  
مختلف الوجودات لا يحتاج إلى المحيية التقيدية والواسطة في العروق وقوله علمها  
اجتمعت الأمور كلها إشارة إلى أن كلامنا كل ما تمت جامعة لكل كمال وخبر نبي الله صلى الله  
قارسطا ليس الحكم العالم الأعلى هو التام الذي فيه جميع الأشياء لأنه أدم من البدن  
الأول التام فليس كل نفس وكل عقل وليس هناك نقص ولا حاجة إلى الأشياء التي هناك  
كلها ملوثة عن حيوية وكانها حيوية تغل وتغزو وحيوية تلك الأشياء إنما تنبع من عينها  
وفي أعيان كل صورة طبعية في هذا العالم الحق في ذلك العالم لأنها هناك تنبع أفضل وأعلى











الدهر حق لا غير عليه بل هو مطلب عال ودر عند حال ونظر صدق قول افعلا  
 الحق لا يشار فيه في ما يشبه على الحاشية بحرفه بعد نقل كلام السيد من وجه الجواب  
 ذكره مما لا يصلح اليه في لا يحيط به وهي في الحق على لسانه فان هذا العلامة واضرارهم  
 بمجر لجلاء عن مرادهم رفع مقامه والى ذلك ينالون من مكان بعيد في اما الحاشية  
 فتسمى اصطلاح عليه مستنبط من الكلام الذي هو الاسماء وسميتها وهما انتم وانتم  
 ما انزل الله به من سلطان ومن كلام مولانا سيدنا اوصيا وخاتم الاولياء امير المؤمنين  
 عليهم السلام قوله اياته وجوده اياته توحيد به تبيينه عن خلقه وحكم القدر بينونه تصفه لا  
 ينسب فيه من نور رب وحق رب يربون وصفه الحاشية لا يسمون جميعها سوى الله  
 اسما ودر سوم حاشية اذ كان الله في كل عينه شيء ولا اسم ولا علم  
 فالاول اسم ودر سوم حصل كان اسماء الحاشية وصفاته العلية المستلزمة للملئكة الكاشية  
 في مرتبة الفيض لا تدل على اسماء رحمة ودر مقام الفيض المقدس المستنبة لاسماء الرحمن  
 برحمته والامر كان وسيلكون كما كان الا الى الله تعالى الامور وان الى بلنا ارجع فان  
 الى انتهى قال الرضا عليه الاف التحية والثناء له في الربوبية اذ لا مر بوجوب حقيقة  
 الالهية اذ لا ما لوه ومعنى العالم لا معلوم ومعنى الخالق لا مخلوق وبنو اول اسم ولا  
 مسجوع ليس من خلق الحق ومعنى الخالق لا باطلته المربا استغفار الله ان يشكك في كاشية  
 مدركه كاشية فلا يشكك في كاشية مدركه في كاشية حاشية ولا يشار به مع صدق العلم  
 الموجودين ودر هاء العارفين **باب علم** الماكان هو علم بسيط الحقيقة نفس الوجود  
 وصرها الحاشية وصرها الثاني اوجها هو من سنخ ذلك الشيء مجرد عما هو من ترايبين  
 عن ريب الوجود ما هو من سنخ العلم بما هو ما هو بالحق الاول بالحق الثاني بالحق الثالث  
 كان كل وجود حاشية له اشهد من حضوره لنفسه لان نسبة الشيء الى نفسه بالامكان ونسبة  
 الحاشية بالوجوب كذا لا يستند عن حقيقة وجوده كذا لا ينسب من علمه عن حال  
 حاشية ولذا قال الحق انتم تظهرون علمه بل انتم تلوون به ودر كل مجرد عالم بل انتم تلوون به

بل هو علم

جميع ما سواه كلياته ودر بيان العلم بالعلم يستلزم العلم بالمعلوم ومعلوم علمه  
 بالعلم البسيط الاجمالي المنطوق فيه لعقول التفصيلية ومعلوم ان المثال مقرر بين  
 وجه ومعلوم من وجه العلم الثاني مثال الكلام من ذاته كما انتم في وجود واحد ومظهر  
 جميع الوجودات بنحو البساطة لذلك يعلم واحد علم جميع المعلومات وهذا معنى  
 العلم الاجمالي في عين الكشف التفصيلي وكذا ان الاشياء مرقى فيضه المقدس و  
 رحمة الواسعة كما قال في سننهم اياتنا في الافاق وفي انفسهم حتى يبين لهم انهم  
 كذلك هو علم عن المثال وهو لا المثال الاعلى كجلاء برأى جميع الاشياء كلياتها  
 ودر بيانها وبنهاية شهادة كما قال في علمه اذ لا كيف يربط انتم على كاشية  
 نعم كالقصور العلية التي بها يتكشف والصوره الخاصة الا ان ذاته بديانته  
 ما به يتكشف جميع الاشياء لا بصورة واية فاذا علمت هو علم الاشياء بالحق  
 الحق هو موضوع هذه القضية عن مقام الكثرة في الوحدة اذ كثر الاسماء ووحدة  
 السمع عن مقام الوحدة في الكثرة اذ كثر رحمة الحق وسعت لكل لكرات والمهمات  
 وملكاته رحمة هي الله الذي هو محض الربوبية ودر اصله معقود في الكلام ودر بيان  
 العلم الذي هو المحض لمعرفته طبعه وان غايته بحسب المفهوم بل المعبر عنه واحد  
 شتى وحسب كل واحد وكل في ذلك الجلال يشير فان شئت سم ذلك الواحد ذاتا بالذات  
 زائدة فانه علم وعين التوحيده والظهور قال في كاشية لا خلاص في الصفات  
 وان شئت سم علمه ولكن بل ذات ودر ذاته قائم بنفسه قال في علم كل وفرة كله  
 اذ الحقيقة الواحدة يكون ذات درجات متفاوتة فالعلم قد يكون عرفا كعلم النفس  
 بعينها وقد يكون جوهرا كعلم النفس بذاته وقد يكون جوهرا عقليا كعلم  
 العقل بذاته وقد يكون جوهرا لا عرفيا بل واحيا كعلم واحيا الوجود بذاته وبالجملة  
 حقيقة علمه ككشاف ذاته بديانته على ذاته في الان لا بحيث يتبع الكشاف معلوم بل انتم  
 على ذاته والى هذا يرجع منهج تعرفنا السامعين من كون ذاته ملق وعنه لاسمائه وكون



للأشياء الثابتة والعلم بالمرزوم مستلزم للعلم بالذات وبما هو عليه من صفاته  
ان لوجوده علم اسماء وصفاته هي لوازم ذاته وليس المراد من الاسماء هذه الفاظ  
العالم والقادر وغيرها وانما هي اسماء الاسماء في اصطلاحهم ولا انية المراد بالصفات  
ما هي امراض زائدة على الذات بل المراد المفهومات الكلية كعقائد المليات وكثيرا ما  
يطلق الصفتي كلام الحكماء ويولدها ما يشبه الملية ايضا كما يدكر في المنطق الوصف  
العنواني ويراد به المفهوم الكلي الصادق على الموضوع بحسب عقد الوضع سواء كان  
ذاتيا كقولنا الانسان كذا او عرضيا كقولنا الكاشب كذا وكذا ما ذكر في كتاب التلخيص  
من قوله في العقل يوجد جميع صفات الاشياء المراد بها ما يشبه المليات وفيها  
الوجودات فالصفة والذات في هذا الاصطلاح كالملية والوجود اقول والمنطقين انهم  
يطلقون الصفة النفسية ويعرفونها تارة بما يشبه الذات تارة كسوادية السواد  
تارة بما يقع به التماثل بين شيئين اثنين وانما الصفة بين المتماثلين ويعبرون بها بصفة  
الجنس ثم قال قدس سره وكذا المراد بالذات ما يشبه الذاتي والفرق بين الاسم  
والصفة في عرفهم كما يعرف في تعاليم الحكماء بين قولنا الواحد بمعنى الشيء الواحد كلفظ  
وقولنا الواحد بمعنى نفس الواحد فقط وهذا كما لفرق بين البسيط والمركب من حيث  
الاعتبار فنقول انما من موجود متماثل الا وهو محجب هوية الوجود به مصداق في معنى  
كثرة مع قطع النظر عن عرضيه ويلحقه من العوارض اللازمة والمفارقة فان الجملة التي  
يحل عليه محجب هذه الامور ليس مصداقا وانما هي كالملية هي نفس الهوية الوجودية ثم  
لا يخفى اننا لم نذكر في الدائرة تذكره والوجود واحد وهو على كلية والوجود هوية  
مختصة ولا يخفى انهم على من له معرفة ان الوجود كمالا كان اكل واسد كان خفايا لم الذات  
الكلية والوجودات الكلية عليها او فرادى بحسب كل درجة في الكمال انما مخصوصة هي  
لذاته فيصير في علمه معنى معقول من تلك الحقيقة الذاتية وكلما يصدق من العقول  
على شئ بحسب حقيقته في ذاته كان حكمه كالملية والذاتيات كونه متحدة في الوجود

موجود

بوجود الذات فمن عرف تلك الهوية الوجودية كما هي عليه عرف معها جميع تلك  
الحوالات المتعددة بنفس ذلك العرفان لا يعرفان مستأنف فان لما كان ذاته  
متجميع جميع الفضائل والخبرات بنفس ذات البسطة وذاتية صمدية كل فعل ومنه الخلق  
وتفصيله في محسب كل فضيلة او صفة تفصيلية يوجد في شئ اخر من مجموعاته محمول  
عقل فلا يجد ان صديق محمولات عقلية كثيرة متعارفة المتغير مع اتحاد الذات لذات  
الموجوده مع كل منها في ذات الاسم في عرفهم ونفس ذلك المحمول العقلية الصفة عند  
كلها ثابتة في مرتبة الذات قبل صمدية وذاتية قبلية كبقية الذات لكن العرض  
وكذا حكم ما يلزم الاسماء والصفات من النسب والمتعلقات بمربوها وظاهرها  
وهي الاعيان الثابتة التي قالوا لها ما سمت رتبة الوجود ابدلوا معنى فهم هذا الفاعلية  
موجودة من حيث انفسها ولا الوجود صفة عارضة لها وانما هي لا هي عارضة لكون  
لانما هي بولا انهم محمولة معلولة له بل هي ثابتة في الازل بالاجل الواقع للوجود الاحدي  
كما ان الملية ثابتة بالاجل المتعلق بوجوده لا بهيئة لها غير محمولة بالذات ولا ايضا  
محمولة اي قديمة بالذات وليست ايضا ناعمة الوجود بالحقيقة لان معنى الثابتية ان  
يكون التسويج وجودا اخر وليس هناك ذاتا وجوديا بل انما في نفسه هي غير ذات  
تلك الاسماء والصفات ومتعلقاتها اعيان ثابتة في الازل بالاجل وهي ان  
لم يكن في الازل موجود بوجوب ذاتها الخاصة الا انها كالموجودة بالوجود الواحد  
وهذا التقدم يلزم شبيهة المعدوم كانه لمعتزلة اذا تقر ذلك فنقول لما كانت  
ثم بذاته هو نفس وجوده وكانت تلك الاعيان موجودة بوجود ذاتها وكانت هي  
معلومة بعلم واحد هو العلم بالذات فهي مع كثرتها معلومة بعلم كافيها في  
بوجود واحد هو العلم بالوجود هذا واحد فاذن ثبت علمه بالاشياء كلها في  
ذاته قبل وجودها فلهذا بالاشياء التي لم تكن في علمه سبب لوجودها في الخارج  
علمت انه علمه بذاته هو وجود ذاته وذلك الوجود بعينه علم بالاشياء وهو بعينه



سبب الوجود هاتان الخارجان القويان عقلياً بينهما صور طبيعية بينهما المواد  
وهي جزء المراتب الوجودية والحقائق بوجود واحد فعلها أو كمالها والنجاد هاد  
فعلها أو نابعها عما بدأ فعلها واحد فعلها سابقاً ولاحقاً **يا حليم** الذي لا يفعل  
لغيره صفاً وما الحليم بالكرم وإنما العلم ذو الوجود أو ذاته أيضاً سلاماً لمبدأ الوجود  
حقيقته وما الحليم بالفتح فهو العقل كقولهم فان عن عيني كنت لجهل بكم فاني شربت  
الحلم بعد كذا بالجهل قوله احلامك السقام الجمل شافيت كدامك تنقش من الكلب  
**يا حليم** معناه بالعارسية راسية كذا وكذا وكذا ودرست كذا والحمد لله على العلم  
تخفان الوجودات على ما في بعض الامور ونظم الوجودات على اختلافها وانما  
الحق فالحمد لله على الوجود لانهم قسروا العلم من الحصور والخصوص وهو الحضور  
واعلم عتقك من كل شيء من الفعل والافعال هو الفعل وقد تقرب في موضوعه من ذلك  
بالعداوان النظام الكلي ويطبق للنظام ان يراى **سبحانه** الجبر على العلم على الله  
جل ذكره طائفة من صفاته العليا وعضته من اسماؤه الحسنة واسمائه بغيره وجلاله  
كالهيا ونجما له نجوم فيضه ونوايا صا له مقام الحيرة والهيبة فقال سبحانه  
ما اعظم شانك وما جل صفاتك وما ارفع مقامك لولا ما فيهم الصفات التي لا  
والحال ان سيد الخلقين وامن الحكماء والراشدين قال في حقيقته **سبحانه** والارواح  
معرفته الله وكما لا يعرفه المتصدقون وكما لا تصدق به بغيره وكان توحيد **سبحانه**  
له وكما لا اخلاص في نقل الصفات عنه غير انه كلفه هذه الغيرة الموصوفة بالعبادة  
كل موصوفة انظر الى الصفقة في وصفه سبحانه فقد برز منه وفيه من قد شانه من شانه  
فقد شانه ومن حزنه فقد جعله من اسائه بقدومه ومن حزنه فقد عجزه ومن  
قال فيهم فقد ضمنه ومن قال فيهم فقد اخلصه وانزل في الصدوق في الصبيح  
من جهل من اسعيا لم يصب مستدرا عن ابي الحسن الرضا ومن في الكافي مستدرا من  
الطبع باله الله ثم خطب اصحاب المؤمنين في الناس لم يكونوا فقال الحمد لله الملم عباده

١٩٩  
 حده وقاطرهم عليه فترت بوبته الى الابد لم يوجده بخلقته ونحو ذلك خلقه طائر اذله  
 على ان لا ينسب له الخلق بل خلقه فغيره المتعق من الصفات ذاته ومن الايصار دونه  
 ومن الاوهام الاحاطة به الامد الكثرة ولا تبقاؤه لانه لا يشتمل على المتناهي ولا على المحجب  
 والمحجب بدين وبين خلقه خلقا اياه لا متناهي ما يمكن في ذاته ولا كان ما يقع  
 منه ولا في اقل الصانع والمصنوع والحاد والحديد والرب والربوب الواحد بل ذاتا  
 عدد والخالق لا يمتنع حركه والبصر لا دابة والسميع لا يتفرق اوله والناهي لا ما ستر  
 والباطن لا يخفى ان اظهره الباطن لا يمتنع سائر انزله هيته لحاوله لا فكرك  
 ربح لطايعات العقول قد حركته فانه لا ايصار وقع وجوده حوائل الاوهام فمن  
 وصفاته فقد حده ومن حده فقد عدده ومن عدده فقد ابدل انده ومن قال ان  
 فقد عباه ومن قال انه فقد اخضعه ومن قال اني فقد خفني والكل قال والديانيه  
 به معرفته وكل اعزته بوجده وكل فوجده في الصفات من شهادته كل صفه لها  
 غير الموصوف وشهادته الموصوف غير الصفه وشهادته ما جعلا بالثبته المتع منها  
 الاول فمن وصفه الله فقد حده ومن حده فقد عدده ومن عدده فقد ابدل انده  
 من قال كيف فقد اوصفه ومن قال اني فقد خفني ومن قال بلام فقد حمل ومن قال  
 اني فقد اخضعه ومن قال ما هو فقد رغبه ومن قال اني فقد عباه ما علم الا معلوم  
 وخالف اذ لا مخلوق ورب الا امر بوبن كذلك في وصفه في فوق ما يصعب على الخلق  
 ودعى اصدق معقولاته عليه في كتاب التوحيد بعدد والاسماء وما لا يناسب  
 الى الحسن الرضام انه بعث النبي المأمون فانه قال في هاشم بالبحس اصعب النجيب  
 لنا على العبد الله عليه صفة ملوات اعتد عليه وقد سلبنا ان يكون مطر قائم اقتض  
 انقاضه واستوفى قائما وحده الله وانى عليه ويصل على بني هاشم واليهم ثم قال  
 اول عباده الله معرفته واصل معرفته توحيده ونظام توحيده في الصفات منه  
 لشهادة العقول ان كل صفه موصوف مخلوق وشهادته كل مخلوق ان له خالقا



ليس حقيقة ولا موصوف وسهاده كل صفة وموصوف بالاعتناء وشهادة  
 بلحدث وشهادة بالحدث بالامتناع من الازل المستع من احدث فليس الله من  
 عرف بالمتبعية والفرق اياه وحد من الكثرة ولا حقيقة اصاب من مثله ولا بهر  
 من حياء ولا صفة صفة من اسرار الله ولا اياه من متبعية ولا له من بعض  
 لا اياه من فوه كل معرفت بنفسه مضموع وكل قائم في فوه معلول بفتح الله يثبت  
 عليه وبالقول معرفته وبالقطر ثبتت تحت خلقه الله الخلق بحجاب بينه وبينهم في  
 اياهم معارفه بغيره واستبداه اياهم دليل على ان الاستدلال بالحق كل مستد  
 غيره وارواه اياهم دليل على ان اياه فله شهادة الادوات بغيره الموقن في  
 نفيه وفعله تفهموا ذاته حقيقة وكيفية فترى بينه وبين خلقه وصورة خلقه  
 سواء فقد جعل الله من استوصفه وقد عده من اشتمل وقد اخطاه من الشك  
 من قال كيف فقد شبهه ومن قال لم فقد ملله ومن قال حق فقد وقته ومن قال  
 فقد ضمنه ومن قال الحق فقد عناه ومن قال حق فقد عناه ومن عناه فقد عناه  
 ومن عناه فقد عناه من حياء فقد وصفه ومن وصفه فقد احدثه لا يغير الله  
 الخلق ولا يتجدد بتجدد احد لا يتاويل على عده ظاهر لا يتاويل على المباشرة  
 باستهلال وتيرة بالان لا يزال عيانا لا ينفك فرب لا يمداه لطيف لا ينجم من حياء  
 بعد عدم فاعلى بالقطر او بعد من لا يجل فكرة مدبر لا يحرك من لا يمداه من شاة  
 بهم مدبر لا يحسن سميع لا يلم بصيرة لا ياداه لا يتجسس الاوقات ولا متعنه الاماكن  
 ولا تحته الينسات ولا تحته الصفات ولا تحته الادوات سبق الاوقات كونه  
 وجوده ولا يتبدل ازل بشعره المشاعر عرفان لا شعوره وتبهره الجواهر عرفان لا  
 جواهره ومعداته بين الينسات عرفان لا صندله ومعداته بين الينسات عرفان لا  
 لم شاة الله في الظلمة والحلاية بالهم والنسب والليل والهدى بالهدى من خلق بين  
 صفاد ماها مفرق بين مستانها والفرق بينهما صفر فقاوتها ليعلمها عاينها

والله اعلم

ذلك خلد من وجل ومن كل خلقه خلقا زعيم لعلمكم تدركون ففرق بها بين قبل  
 وبعد يعلم ان لا يتاويل ولا بعد شاهده يعرفها ان لا من في لغزها والفرق  
 بتعاقبها ان لا تفاوت لها فها حجرة متوحيها ان لا وقت لموتها حجب عليها  
 عن بعض يعلم ان لا حجاب بينه وبينها غير هاله في الربوبية اذ لا ربوبية حقيقة  
 الالهية اذ لا ما في من مع العالم ولا معلوم ومعنا الخالق ولا مخلوق في اذ لا يسمع  
 ولا مسموع ليس من خلق الله متوحيها مع الخالق ولا باحدثه البرا استناد  
 مع البراثة كيف ولا يغير من ولا يبدل من ولا يحجب لعل ولا توفقه من ولا يتبدل  
 حين ولا يتاويل مع امتاخذ الادوات انفسها وتشر الاله الى نظامها وفي الاكل  
 توجد صفاتها منفسها منفسا القدره وجهتها اذ لا زلية ثم قال لا ولا دياره الا بعد  
 معرفة ولا معرفة الا باخلاص من لا اخلاص مع الله ولا نفي مع الينسات الصفات  
 للشيء فكل ما في الخلق لا توجد في مخالفة وكل ما يمكن فيه ينفع من صفاته ولا تحرك  
 على الحركة والسكون وكيف يجري عليه ما هو اجراء ويعود فيه ما هو ابتداء اذا  
 لتفاوتت ذاتها وتغيرت كنهه ولا شئ من الازل معيله والمكان للباري مع غيره  
 البريء والوجود له وادخله ام لا لمس له التمام اذ لمسه انفسا كيت يتوحيها  
 من لا يتبع من الخلق وكيف يشاء الاشياء من لا يمنع من الانشاء اذا انشأه  
 اية الصنيع والحقول دليل على ما كان مدلوله لا عليه صدق وانشاءه معاد حكمه  
 افقدت مخزن سر الله ولا يخفى استماله على مكنوزات العلم ومقامات الحكمة كلها  
 دون كلام الخالق وحق كلام الخلق في صفة الداعي ولم يصل بعد الى  
 مقام الاخلاص من مقام مقام التنزيه فيقول تعظيما للذو جلال في شرفه ان  
 باسديتها اي برون اذ وهم قال وتبين من فالت مفرق من وتبين  
 بالكلية ما كان كنهه باكثر من اية فاعلان كنهه ما كان كنهه فاعلان كنهه  
 هم حرم وشاي فوسن في نفي في الله اعلم الله اعلم











ففي الجوز

فہرست

[illegible]



























لما حصل على العلم من انساب اهل الحق ان الامم من باب التخصيص  
بالنسبة الى انبياء ولائحة او لاخصية بالنسبة اليهم كما ذكرنا في ابلا يا يا حيز العظام  
حيز اسم على اهل من حيز الكفر كحيز عظيم با واهل الهدى كحيز عظيم با وكرو  
فهم بيان معناه بالان في علمه قد كرا وادرك الارباع العشرة التي تليها من البرية  
التراب واما خطاها من الغفلة في حق الحق وقضا المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
اللائحة واستكملها في حيزها الموهبة في علمها بالان في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
واختلافات بلها في تلك انما هي في حقها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
يكون ان يوجد في تلك من سها ولو يظن انها مادة لم يبق لها مكان وصدق وان قلنا ببق  
عنى وان لم يبق في تلك من سها ولو يظن انها مادة لم يبق لها مكان وصدق وان قلنا ببق  
ان السوا لم يبق في تلك من سها ولو يظن انها مادة لم يبق لها مكان وصدق وان قلنا ببق  
ان يورثها السابق ليكون لوجودها لا حق امكان والسبيل للعلم الذي جعله الجاهل الحق  
للوقت وقوة الغفلة فانها في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
حيثما كانت في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
وهذه الامم العشرة في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
الحكمة العربية التي هي في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
بل تصح في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
الفقرة في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
ذاتة في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
واعتد انهم في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها

الانفصاف

الانفصاف والادب والعبادة في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
للقبيل في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
وهكذا في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
لاستقام ما يقرب من حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
الحكمة العربية التي هي في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
بل تصح في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
الفقرة في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
ذاتة في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
واعتد انهم في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها

دورنا ملك في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
قال في القاموس ام الى الله شكوى دينون وشكوة وشكارة وشكيرة وشكيرة  
بالعلم والبر ما من عرفت فذلك انما هو اصبه والمزج بالان في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
بما انما عرفت انهم في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
عندنا في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
والجانب في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
دورنا ملك في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
قال في القاموس ام الى الله شكوى دينون وشكوة وشكارة وشكيرة وشكيرة  
بالعلم والبر ما من عرفت فذلك انما هو اصبه والمزج بالان في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
بما انما عرفت انهم في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
عندنا في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
والجانب في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها

وهذا في مقام العلم والادب

دورنا ملك في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
قال في القاموس ام الى الله شكوى دينون وشكوة وشكارة وشكيرة وشكيرة  
بالعلم والبر ما من عرفت فذلك انما هو اصبه والمزج بالان في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
بما انما عرفت انهم في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
عندنا في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها  
والجانب في حيزها المنة على النفوس اصالها الى العلم بها

لده







































منع النور

وہی ہے

10

[illegible]



والمصوب

فدیس

[illegible][illegible]

منها هو ان التراب والمخض لا ياترأب والظاهر ان من اصلهما انما يقول انهما  
لبعض من ارباط الطوارق وانما يقول انهما ظاهران من اول الامر لكونهما محققين  
منهم وليس بعد ذلك المصير على الاستمرار الى انقلاب وكذا في النفس والاشغال  
من غيرها والحكم بالظاهرة انما هو لكون الاحكام باعثة للاسماء فكان كلب اسلام  
وما كان على ان يكون غيبا من اول الامر لان الشيء في النوع اعم من الحكم وشو شامة  
الشركة الباقية في جميع الامور ولكن قد غرضت الاحكام قواعد الاسماء ومفيدة شيئا  
بصورها والجالج مقصودهم التعديل والتكرير في الامارات ومرادنا التطبيق في العقيدة  
واسقاط الكليات واذا بلغ الكلام هذا الصام فلا مانع من تكريره وفي كل المرات  
وفيها اسبق في الملل الصالح فقولنا في الله ما من عندها اجناسه والذات  
وكفره وكونه خفي واسمه لا يوصي ولما من ظاهر المومن باطنها فاشكل على كل كافر  
ان كان مدعي كبريى من الاسماء ان يظهره ويتوافق قواعد العدل لانه لا يخرج من هذا  
السكن ويأتي فبشيء من هذه الابدان النورية والارضية وما فيها من خفاة فيكون  
على ان لا يقتصر بعد ما تقر بان الارواح في علم الذات والمجيات اذ لا خلاف ان  
والصفات صفات طليبة وتبينات وهذا هو في حقها عن بيانها الارواح  
الطليبة تدل على طمان الاستعدادات صفات طليبة وابدان طاهرة والارواح  
الخبية تدل على طمان الاستعدادات صفات خبيثة وابدان رخيصة الطليبات  
الطليبين والخبيات الخبيثين الاولى كالأرواح الانبياء والاولياء والاعيان والاشغال  
والناسية كادعائهم المانقين والمنكرين ومظاهر الخبيث والظاهرات <sup>فيها</sup>  
واعوانهم والظاهرات الاولى من الارواح مظاهر الابدان النورية الطاهرة المولدة  
المنظمة من الاصلاط الشائعة الى اصنام المظهر في الارواح النورية والظواهر  
السعيدة للوجه تسميها لاسباب السعادة والطائفة الثانية من الارواح النورية  
الابدان النورية الحاصدة في صفات الخبيثة حاصلة بعرضها المولدة ومنه في الخبيث











لعل للراغب ما يعجز عن فوات كماله ايضا  
شعرا للعبادة وبطلان عجزه عن العجز  
كثيرا كما في الحديث السابق  
يا رب المجد المبرم ص

أو المفضلة -

غير مناف لبداءها الزاخرة الواحدة ليكون يدخل في القبيبات والمقولات  
من حيث يمكن اعتبار في البرهان الجدل بالقبول بل ثم ان الحق في المنع ان الشاف  
من الذاتية وغيره ما قولنا جبال من كون الحسن والشقيح لوجوده واعتبارات وانما  
كإقتضاه النسخ الحق الهائل للعاملين من العرب في فناء الأصول وجواشيم  
اذ نونا كذا اثنين من الماشغول سواء استندوا الى اعتبارات والوجه ثلاثة في هذا  
بطلان الكذب فيحسن والصدق قد يقع وذلك اذ كان يقضي الكذب فيقتل  
من الحلال والصدق اهله ذلك وقوله ان الكذب في الصورة المذكورة وان عالجته  
وكذا اصدق في علي حسنة لان يترك اتحاد النوع في نفسه فيلزم ان ذكابه ان الغيب  
تخلص ان ذكابه النوع فيجوز ان الكذب ههنا واجب لتقبل النوع وكل ما يجب عليه  
من جهة حسنة وان كان حسنا بالنسبة الى الخلق في الامر الى الوجود والاعتبارات  
وايضا لو كانا اثنين لم يعمما القضيض فان من قال ان الكذب غذا لوصف في  
احد كلامه البوي والقرى لكان حسنا الصفة وفيما لاستدل ان الكذب  
ليست شرعي كمت يكونان ذاتين للبهات وهي تعقل بدن فانما ان المصنف  
هي ليست الا في الوجود والاشياء فيهم حقيقة ومراهم بالذات ما يقال ان الغريب  
كلما لم يستعمل فيقولهم العز في الذات الموضوع في الجواب في ذاته لا ما هو المستعمل في باب  
الكلمات المحن في ساد اثنين بهذا الاعتبار لا في غيره يمكن التوفيق بين الاثنين في  
ذاتين في الاعمال مع الاعتبارات والاضافات في قوله اليمين مع حسنة التاديب  
او مع حسنة العدوان وسر الشروع في التاديب او في التفتي وظهر من قول القول  
بالذاتية هذا الذي وملا ان لا مرعا في التفتي في القول بالشرعية في قوله الجبر وفي  
الغير مضطر في فعله الاعمال الاضطراب في بوصف الحسن والقيم في سائر الحكم  
فيهم شرع وب ان اخضع في وجه الجمع بين الذابين بان مراد من معنى عقليهما  
ان العقل الخرف في لايهم الحسن والفتي او حسنة ما بال شرع والعقل الكلي بهما في كل

الأول صحة الكمال وصحة انقضى والشافع موافقة الغرض وبما تضمنه العزيمة بما بالعقل  
والحسن وهذا من مدركها العقل مع إجماع وإنك استحقاق الثواب والبقاء  
من أعاق لحكام وهذا المعنى محل النزاع وليس عقلياً لعدم الإشاعة فيجب من الأدل  
وبما جزم العقل بالحسن والقصد في الأمور لا يكون اعتدال العقل بالاعتدال معقولاً  
فيحصل الملازمة الغرض والمساواة أوصفة الكمال والقصد مسلم لكن لا توافيقاً بما بالمعنى  
المتعارف فيه من استحقاق بعض من العالمين بالعقلية وإن خبير بسهولة انفعاده  
فإن صحة الكمال وصحة انقضى وموافقة الغرض وبما تضمنه العزيمة وبما تضمنه  
الاعتدالية من حيث الخلد وحسنه المذمومة والمعج والدمع من أن يكون ما هو  
العقل أو من قبل الله وبه واستحقاق من صديقه وقد استحقاقاً من به وبما يكون  
الأحسن مثلاً لصاحب الحق صفة كان مثلاً لصاحب استحقاق فاعلم المدعي ومنه  
صلح الله به واستحقاقاً فإنه فإذا اعترف من بعقلية حسن الأحسان بمدعيه فاعلم  
عند العقل صحة الكمال وبما موافقة الغرض لزم أن يعتد بالاعتدالية بمقتضى  
فأعلم عند الله به ذلك ما هو مدعيه ومنه ومنه فاعلم المدعي العقل والشافع  
الطريقة التي سطانية وكل ما هو مدعيه ومنه ومنه فاعلم المدعي العقل والشافع  
عند الله وبما لا نزاع به بما تضمنه من ذلك علماً كبيراً على منع من العقل الحسن  
والقصد في العقل المتعارف من المذكورات كماله غير مدعيه وقد يستحق مدعيه الغرض  
في القضية أم لا وإن العدل حسن والظالمين بأن الحكماء جعلوه من المتكلمين  
التي هو مادة الجدل فاعلم من الضرورية التي هي مادة الجدل أن غير مدعيه والشافع  
أن ضرورية هذا الحكماء غير مدعيه والشافع والشافع والشافع والشافع والشافع  
أنه الأحكام من العقل لا تقبل من العقل العلياً بما لا ريب وبما صالح العلم  
ومفاسد ما جعل الحكماء أياها من المتكلمين بالعدل ليس الغرض عنه إلا التمثيل  
للصحة والمصلحة العامة من العزيمة بتقبله يوم النواك طائفة تخصه وصين وهذا  
عزيمة







[illegible]

فيؤمنون بها وإنما جاز استنادها اليه على علم حجية ما هو عليه فادعية الضمير  
لأن كونها سياقات داخل لا لا لا فقط بل بالانظر إلى الكلامين عندنا لا يراه  
في أي كلام من الموجود وبالانظر إلى الثاني أيضا استندت إليه الأحكام باعتبار ما وجهها  
إلى الرب كما إذا اعتبرت باعتبار ما وجهها إلى الشيء بل إلى الشيء هذا النوع من العلم  
سابقة وليس في الثاني ما لا يفتقر إلى الثاني فيقول عبد الله بن مسعود بن يحيى  
المقرر لا ينقص من الكلام إلى الكلام فإن المهم أن كانت موجودة لكن وجودها  
كالأنواعيات بمنزلة وجودها من أن لها وجودا وهي في الحقيقة موجودة كقوله الفقيه  
المفسر لأن كلامه <sup>الشيء</sup> الشيء بعد لا يتحقق إلا بين يحصل ولا يحصل إلا بين يحصل  
وليس التركيب من القيمة والوجود أو من وجهه فالتقدير وجهه المقصود وأما من حيث  
تركيبها من شيء على شيء في ذاتها شيء يتحقق الشيء مع وجوده ويدرك  
أنها لها كونها من قولها المصنف والراي عن أهميات وسعة الترتيب  
المرجوات ولم يابح هذا العيون عن العلم بقوله وردا الوعد من قول الكثرة  
والكل اسم لما ينسب إليه النوع المقتضى وليس على اليمين إلا اليمين ثم يكبر من الجهر  
الفقيهين أن يكون فيسوف من هذا ونسب من ذلك كالحركة الفاعل للفاعل  
«بما يخص بمنزلة الشيء» من عين كونها اختيارا أيضا واختيارا من عين كونها  
لتحقيقها كقولنا رضائي في طاعتك في درهمي فقلت جاهدك في درهمي  
ليت كوفي في درهمي سب وبليت كوفي جلم وفي أشعاره العارف الجاهلي بأوهى  
خلفه أن الله يدرك درهم عكس كوفه ورواه ذلك جلم رثا الزوجان جالين  
مقدرة أن الزاني لا يملك العمل التوكيد بين الشيء ونفسه وجهه كونه مبطون  
تابعة للوحدات في المجموعات والأصولية كما أن الأربعة تابعة للزوجة والمار  
مفتوحة على الحركة والماء على البرد فلو كانت تجعل على ذلك الاستعداد ما كانت  
حصول الحركات للماء مثلا تلك الإنسان مجهول على اختياره ولا ينصو عليه ذلك وهذا

وهذا هو ما قيل انه مضطرب في عين اختياره وقولهم الجواب بالاختيار لا ينافي  
الاختيار بل يحققه فكون الانسان مختار لا يوجب ان يكون عمله كل مجذوبا  
اشغوره من القوة الشرعية بين حركة القوة والبطش وبين التسعود الى الله بالقدرة  
التي هي في ذاته او العاطلة الله على كل عمل بل على ما شكلته ان الله خلقه على صورة  
فكان عليه بعضا اطوارا لوجوده في العالم لا كان هو بحد ذاته لا اختيارا ولا طورا  
كلما كان على احوال ابداد الشعارات به السماوات لم يقبل قول الاستغنى عن اختيار  
عن الانسان وقد كتبت سابقا في حواشي المجلد والمعاد ان اللفظ الاصلي في  
الاصطلاح في الاختيار واجب الوجود الذي على البشر انه اقامه فوق عباده  
واما الاختيار فمما لا لوجبه الذي على الرب والاصطلاح من اقامه الله على الخلق  
شيئا العبودية جوهرية كنهها التوحيدي والاصطلاح فلا يتصرفون ان قلت قلت  
العقاب لا ان التكليف قلت هاتين معلولين لان العقاب كان الفعل كما هو الامر  
غير معلول ان التكليف مثبت في العقاب فوقع حمله على الكل لو كان من مبادئ الخلق  
واما التكليف فيحصل هذا اللفظ بعلم اليقين وعين اليقين ويقتضيه العقل  
والفعل وينبثق جليل الحال من من كثر ما الناس يقولون انه هو الامر  
فوق عباده والفعل من هذه فمن يكلف ومن يعاقب فليقل هل لو كنت موقفا من  
فوق عباده وما طار انظر شيئا والكل من عنده لما سئلت هذا فاعيد ربي  
يا ايها اليقين ونرى من مبطل يقول مقتض بعض القواعد ولايات كذا  
لما لا لا اختيارا على هذا القائل ما لم تكن على علم اليقين ان الله ان كنت من اهل  
الحق فاسلب الاختيار عنك بالتسليم الصادق باتباع الموضوع وبغيره فويلهم  
فارجوا ان يكون ذلك الباطل ان الباطل كان زهوا ولبثت هاتين بالفراسة  
كبره لا يكون اعش من ان يكن باري كبريائهم وكرم مستغفر كبريائهم ولا ضلوك  
الاختيار عنك وانما لا يبطل لا يحد بك ولا يرفع التكليف عنك كما

[illegible]



لأنها باقية كما كانت الخلق وجودها والقول بالبرهان العرفاني ثبت له إيجاباً وكذا  
إذا اتحد في وجوده ونوراً وزاد فيه المقام صدر من العنايت حسن الظلم  
إلى إتمام خير الأمور إلا بإسبابها وبثبات التكليف والشرع والنبوت والخلق  
هذه الأمور من جهة العقل بدون إثبات ضرورة وأدلة لها وإنما افعلوا مستأنف  
انفسها فالحق المار على القسط السقيم الذي هو أحد من السيف وادق من النهر  
والطريق والوسط على أطراف الظلال والآن يكون محاسب هذا الظن محاسباً  
باب الوحدة والكثرة والبناء أحد مما ولد وطهر روح لا يفتح في وسطه نسبة التقاض  
التي يمتد ويسقط التكليف وانقضاء الشرائع والثواب والعقاب إلى غير ذلك من صفات  
قول الاستغنى وكذا في وسطه الشرائع والشؤون والقول بين العمل اعظم مفقود  
من الأولى الملائكة من قول لا يخلو هذا هو الآخر من الأمرين لا ساقطاً  
إن العبد ليس يحبو وعلم جميع أفعال الخير لا يقع باختلاف شيء منها أو فوض في  
جودها بحيث يكون له القدرة والاختيار على كل ما بها بل إنها المختارة ويكون فعل  
بالحقيقة واجبة غير اختيارية ويكون هو كلاً قابلاً لاختياره لا يكون فعله على الحقيقة  
اتسع بها إلى جعله سبيل إلى الجان من حيث كان هذا القول صحيح من القولين  
وليس فيه إثبات واسطة بين الأمرين بل هو على كل من الطرفين حمولة وحصة من الحوادث  
والأسئلة رطب بنسبته انفسهم إلى القول بالبينتين حين منقاداً وان كان قد وصل  
بليلى والقدرة على التيقن ليس فعل العبد هو ما انفسه بان ثبت القدرة  
عسفة واختياره ونور الإزيم الشراك ونفي التوحيد والحبوب وأعلى من كل ذلك  
حتى لا يصح نسبة الفعل إليه اصم ولو يعطى لكل المتقدم ذكره ولا لبطال التكليف  
وخلاص العاقل وكذا غيرهما وهم بشر وعصو ويسبوا إلى الجحيم انفسهم من  
صعوان الصائبي بأن العبد غير فاعل لا يجادل بالاختيار بل ان الفعل بجميع صفاته  
واقف بعد الله وإنما العبد الذي لا فرق بينه وبين الجادات وأثبت هذه البينة

ابيهم باطل اذ لا فرق بين قولهم ان صفوان لان هذا الكلب كان له صلة  
 في التامر فقد جاءه بالتوقيص ويخرج شون عنه نساوا لا فقد قالوا بما قال  
 ووصوا فبما هو بعينه وقال الحق الصواب من صفوان البينة ان ارادة العبد  
 على ذرية فبعضه وارادة على غيره كذا لا شرعي فصر نظره على اهل البعده  
 فقال لا يخرج المعتز على القرية فقال بالتوقيص والحق ان وقع بالفعل وهو في  
 على محرم الا اذا بين وقال عالم اهل البيت لا يخرج بالتوقيص والامر بين الامر بين  
 ههنا الشكال وهو ان ارادة العبد اذا كانت مستنده الامر ليس معلقا بالامر بل هو  
 حادثة مستقلة <sup>في</sup> الحوادث المستقلة <sup>في</sup> ارادة الله لوجوب انها سلسلة الحوادث  
 السبعة ثم لا يخرج الا فرق بين ايجاد فعل العبد بلا تقيد ارادته وبين ايجاد فعله  
 ارادته استقلال له فيها <sup>في</sup> مخالفا بالفعل <sup>في</sup> كلا التدينين مع واجب الحق  
 عندنا هذا معنى كذا لا يخرج وقد بران الايجاب بالاختيار لا يتناقض الاختيار  
 في هذه الصورة يصدر ان العبد شاء وعمل لا يقيد في ذلك وجوب متين  
 اختياره واعداد امره بل الايجاب المتناقض الاختيار بايجاب الواعى والطبع كليهما اليه  
 لا حرق العز المبسوق بالمشية او الايجاب مبسوق بمشية من غير الفعل كالايجاب  
 فعل العبد بالذلة الله كما هو مدحبالا شرعي واما اذا كان فعل العبد مبسوقا بمشية  
 وارادته فهو اختياره وان كان على سبيل الايجاب والموجب باختياره <sup>في</sup> المعتز <sup>في</sup> الصواب  
 ان يكون مبسوقا بغيره واختياره ويكون لها مدخل خفية في وجود الفعل وان العبد  
 واما كون قدرته واختياره بغيره واختياره فلا فساد هو الذي ان شارحين  
 ان لم يمشا بالفعل الا الذي شاءوا وان لم يمشا لما لا الذي طبع فيه اختياره  
 او بالفعل ولو وجب الكل مع ذلك ليس المشية ولا القدرة احدان متعلقان  
 يصعد مع الوجوب ان لو لم يمشا بالفعل الا الوجوب تمام صدق الشرطية لا يتناقض  
 صدق طبعها كحق في موضع ولقد جرت على لسان اهل العلم الارزاع امره

فلهذه مذنب الاستغنى وناقض هذا الكلام منه بالقبول لاجتماع من القبول كالاستيد  
الحقوق الزامادس في القبول صادر للمتأهلين من في الاستغناء فقال في المباحث  
المشرقية اعلم انك متى جفقت علمتان السك في مسئلة العدم والحدوث فمسئلة  
الجود والقدر في واحد وهما ان الشيء كان فاعلمت في مرجحة الامكان استحال ان  
يصد رغبة الفعل الاباح خفي من العدمه في العدم في المستلزم منها فاعلمت الياء  
لما استحال ان يكون وجهه البسبب مفصل وجب ان يكون وجهه البسبب لانه  
ومع كون فاعلمت لانه وجب دوام الفعل واصفا فاعلمت في هذا السحال ان  
يكون وجهه البسبب لانه لم يعدم دوام ذاته ولم يعدم دوام فاعلمت لانه وجب  
استمرارها في ذاتها فاعلمت ومع كونها يكون فعل العدم بقضاء الله وقدره فان قيل  
فاذا كان الكايد في القضا الفاعلية في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر والواجب والعقاب  
ان كان الكل بقضاء الله وقدره كان الفعل الذي في القضا فاعلمت في هذا السحال ان  
ويعلم ان القضا لا يتعلق بالواجب والحق فيكون يجب ان يكون الوجه في القضا  
للفعل بالقدرة لكان العلم ببدية العقل وبقوله فان قيل على الاعمال فاعلمت ان يكون  
فانما بها الامر والحق في قوله ما ينشئ القضا والقدر في الواجب والعقاب  
فانما لو ازم الاعمال بالواجب والقضا فاعلمت في هذا السحال ان يكون الوجه في القضا  
الامر ان لم يكن ذلك العقاب الفاعلية والاعمال بالواجب لانه سبب الامر في القضا  
وكان القول في جواب السؤال واحد في القضا وجوب الفعل بالواجب في  
مقدوره لان وجوب الفعل معلول لوجوب القضا والقدر في الواجب والعقاب  
وجوب الامر في القضا في وجهه البسبب ان يكون مقدوره بالقدرة والحق في القضا  
ما ذكرنا ان صاحب هذا القول يقول في وجهه البسبب في القضا اعطاء الثواب والعقاب  
للامر في الاخره والاعمال بالواجب في الامر بالاجل وما على الحاجة وهي الامرات  
على القضا والمؤثر في القضا في وجهه البسبب ان يكون وجهه البسبب في القضا واعطاء الثواب والعقاب في القضا

مستخدم الاعطال من وجوب الاعطال فان صدور هذا الفصل عنه واجب مع ان  
 لفظه ان كون الفعل واجبا بالنسبة الى كذا لا يمنع كونه مقدورا به في كل  
 واحد من احواله بل في الازالة وعدم كون الازالة مالا ينافي الكلام في حال المعطال  
 او غير الاحاط بالشيء في الموضوع فان ظن ان الفعل ما يريد ويختار ما كان  
 من اختياره هل هو حادث فيه بعد ما لم يكن او هو حادث فان كان حادثا  
 لم ان يمنع ذلك الاختيار منه اول وجهه وان لم يكن هو مطلوب على ذلك  
 الاختيار لينفك فكر القول بان اختياره يقتصر فيه من غيره وان كان حادثا  
 ولكل حادث حدث فيكون اختياره من سبب اقتضاه وحدث حادثا فاما  
 ان يكون هو او غيره فان كان هو بنفسه فاما ان يكون المجاهدة للاختيار  
 وهذا ليس المرغوب اليها فيكون وجود الاختيار في الازالة لا ينافي  
 على ذلك الاختيار من غيره ويمنع في الاسباب المتابعة حتى ليست  
 في اختياره الى اختياره الى ذلك وجب العمل على ما هو عليه فانه ان  
 الاختيار حادث عاد الكلام من الراس من غير من هذا الكلام من غير  
 يستدعي الاسباب المتبعة عن الازالة لا في اختياره على ان يكون في  
 ان شاء وجب العمل الازالة من غير ان يكون اختياره في الازالة  
 فاما الامر في ذلك بعد ما لم يكن او هو حادث وبعد ما لم يكن  
 وهو في كل الحركة المستمرة فغير من في احواله هذا اختيارا  
 السامع في الحركات والكون الازالة المتابعة على امره فيكون  
 الى المقصد بوجهه على هذا هو الازالة الى ان يثبت على المقصد  
 وقال في الازالة المتابعة الى الامر في كل الطبع والادارة والاشاق والطبيع  
 من هذا هو هناك والادارة التي كانت تعيد ما لم يكن فانه في كل الازالة  
 من غير ان يكون الازالة في الازالة من غير ان يكون في الازالة من غير ان

الذي اقضى القضا، ٣















او ما قد لا يكون ممكنا وهما شبهة هو بوجه منسوبة الى ان يكون  
وهي ان برهان التوحيد بناءا على تسليم لزوم طباع ذاتي مشتركة بين  
واجبين بالذات هو حقيقة الوجوب والوجود بالذات والعمل بالذات  
نظرة يكون هناك هويتان بسيطتان مجهولتا الكثرة مختلفتان بنسب الذات  
البسيطة ويكون قول وجوب الوجود عليها فاعرضنا الى التبدل في الوجود  
وهذه الاعضال معر على ان يكون لا الحرة على جعل من المتعلقين المحذورين  
يعرف بان يكون وليس وله من اعتراف هذا الشكل كيف ولا فمؤثر كالاعراض  
فان كانا القطبية عنه وهذا هو المجهول في سبيل ذلك فاعرضنا وهو انتهى  
يجاب عن الشبهة بان ما بالعرض لا بد وان يترتب له ما بالذات كما قال المتعلقون  
اقول هذا منقوض بوجه الكيفية والكم وبغيرها من الاجناس المعاني والاعراض  
بعضها يصح عليها بان يكون الوجود اذا كان عرضيا كان محمولا بالانتماء الى  
الوجود في مرتبة ذاتها اقول كما لم يفرق بين العرضية مع الخارج المحل والوجود  
مع المحل بالانتماء وليس العرضية مع الخارج في الثاني فلو يجوز ان يكون العرضية مع  
الخارج المحل بل الانتماء صفة كما في جعل العرض في الشيء على الكيفية والكم مثلا فان  
الشيء ليس له ما يحل ان يكون بوجه الكيفية والكم بل هو كسب نفسه شيئا ويتحقق  
الجواب انه اذا كان الشيء ثانيا في الوجود لم يكن صرفا والواجب ان كان بسيط حقيقة  
ويجب ان يكون جامع لجميع الخيرات والكمالات والاكوان مصداقات محصل  
شيء فثبت ان التركيب في ذاته من جهة وجوبية وجهة اخرى كما بينت في  
كادرك صدر المتألهين ترى السطر الاول من الاسفار اجاب في جواب المسئلة  
وهي ما بان مصداق هو مفهوم واحد ومطلوب صفة بالذات وبالكم بالانتماء  
الحكاية بالانتماء مع قطع النظر عن ان حقيقة كونه لا يمكن ان يكون حقا في جهة اخرى  
فكان من سلب نظره التي تظهر عليها ان الامراض المعيرة لها عن استقامتها على ان

العرض

الوجودات المختلفة من حيث كونها مختلفة بالذات جامعة فيها ليكون مصداق الحكم  
واحد وتحكمها فيها بوجه يكون ذلك ان كانت تلك الامور متماثلة من جهة كونها  
متماثلة كالحكم على زيد وغيره بالانسانية من جهة استزادتها في تمام الهوية كما من حيث  
عوارضها المختلفة المختصة اذا كانت مشتركة في ذاتي كونها كذا كالحكم  
على الانسان والفرس والجوابية من جهة استزادتها على تلك الحقيقة المحسوسة او في  
مرضى كالحكم على النمل والعالج بالابيضه بالابيضه او كانت متشعبة في امراض خارج  
كالحكم على صفات الممكنات بالوجود من حيث استزادتها الى الوجود والحق عند  
من يجعل وجود الممكنات امرا عقليا انتزاعيا موجودا فيها باعتبار نسبتها  
الى الوجود اقام بانه او كانت متشعبة في مفهوم سلب كالحكم على ماسوي شيئا  
لذلك الوجود فلا يتصور الحكم بها بام مشترك بلا حجة جامعة ذاتية او عرضية  
فلا حكاية على امور صيانية الذات عكسها بوجه من جهة ذاتها في انفسها  
بلا انتماء امراض خلا بدها كمال الاتفاق وجامعة الاختلاف لا ذاتي فيها  
فيكون التركيب بوجه من الذات انتهى وقال في الحيات هذا الكتاب هذه  
الشبهة مشددة الوجود على أسلوب المتأخرين القائلين باعتبار الوجود  
حيث ان الامر المشترك بين الموجودات ليس عندهم الا هذا الامر لا يتن احي  
ليس للوجود المشترك فيه حقيقة عندهم كقول الواجب في الممكن والاطلاق  
الوجود الخاص على الواجب في نفسه ليس الا بوجه من الاصطلاح غير اطلاقها  
اللفظ على مجموعها لكن واصلا على ما حققناه من ان هذا المفهوم الاخر احي  
اخراد حقيقة نسبتها الىها استزادتها الى الامور في الوجود في ليست حقيقة الوجود  
فلا يمكن دفعها الى ما قبل ثم ذكر الجواب عن هذه الشبهة قوله ايضا على المتأخرين  
بالاستزاد اللفظي في الوجود من اركان في الشبهة بين وجوده على الوجود  
وعلى من يعقلها من المتأخرين بان الوجود حقائق متباينة بناء على ظاهر الوجود

ودرود على أسلوب اهل الاعتبار لاجل ان المهمات جسيمة واولها حقيقة  
والثاني حقيقة في الوجود كما قالوا ان الوجود يمكن بكثر الموضوعات والاعراض  
وبوجه من المتماثلة في النوع هذه يمكن القول بوجهين بسيطين مختلفين في تمام  
الذات بخلاف الوجود والمحمول في تفصيل من اصل الشبهة ان يكون راسا لكان  
هناك شيئا لا يفرق اما ان يكون وجوب الوجود فيها امرا مع ذلك متماثل  
كل واحد منهما خاصا بآخر بل هما ان يكون ماه الامتياز من ماه الاشتراك  
هو التماثل في الكمال والنقص ويكون احدهما علوي والآخر معلول اما ان يكون جزءا  
فهما يتكونان مركبين اما ان يكون خارا عنهما اما ان يكون العرضية مع المحل  
بالانتماء فلا يكونان واجبه الوجود بوجه نفس وجوب الوجود بل كان وجوبها  
زائدا على ذاتها اما ان يكون بغير الخارج المحل فيلزم الاشتناع مفهوم واحد  
حقيقتين مختلفتين بما هما مختلفتان في ذاتي بطلان ومن عليه صور اختلاف  
بالعينية والذات والعرض بل ان سئل الحق فلا يكون المشترك بينهما  
الا حقا ولو كانا شيئين خصوصية احدهما كانت شرط في اشتناع هذا المفهوم  
فلا يجوز اشتراعه من الاخر وحمل عليه والا فالفكر المشترك هو المتعريفية وهو  
والحق في علمه في ذاته كذا في ذاته لا في ذاته في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
الجميع في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
وذلك في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
سلب حقيقة من العصبية والعدا ولم هذا الحق من الشبهة في الحقيقة الواحدة  
كفقد ادراكها بالانتماء في محله في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
فادراكها ان يكون على مصداق الصباغ بحيث يكون لفضل المشترك بين مصباح  
مصباح البصر مصباحا كانا كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
ولما اذ العظمية انفسه في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته

شبهة

غيرها فان الكثرة المتكاثرة كذا في المصباح الخفيف الذي هو في الزجاجة الحقيقة  
التي هي في السكوة الحقيقة المشا والبيضا التي في النور في الحقيقة كذا في ذاته  
الزجاجة والسكوة كالحديث في الهواء بالنار ملوكان من المصباح في النور الخفيف هو  
كل كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
اصطف الموجودات وليس والذات بل في السموات والارض فلما يتماثل بين كلين  
كن وكذا اخرى منه الا كلين ويكون متحققا بالعرض مع انتماء كذا في ذاته  
لا حكاية او يكون لتماثل بينهما في بعض ارباب الواقع ببعض الاعمال في ذاته كذا في ذاته  
بين المشية والشيء ووجهه فلم يتحقق لها اثر او لا حكاية او الحاصل ان حقيقة بغيره  
بفعل العزيم من افراده وبمعكس بغيره في قوله كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
لم يتحقق وبفعل ذلك كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
الذي من افراده هو من افراده كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
الا واحدة ولا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
الامتنان في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
الى المصداق انتماء على اوهام العاصية ان هذا من عدم الحلا فتقول مع  
عدم فرض كون الحلا باطلا في المصداق عدم انتماء الشئ الى الحلا فتقول مع  
والظلال والكليات من المسوقين والمواد كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
ليس كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
الحلا فوجوبها ان يكون الحلا شيئا هو وجودا ان يكون كذا في ذاته كذا في ذاته كذا في ذاته  
له قوة فقال فان لا شيء لا يكون ان يكون بين شيئين اقلا واكثر والحلا قد يكون  
بين شيئين اقلا واكثر فان الحلا المتقدر بين السواء والارض اكثر من الحلا بين  
الدين والارض الى الاربعة ما بالكلية هو وجوده مسوحا بمقدار ما يكون في ذاته  
فراغ وحلا اربعة اذع وخلا شيئا الى الحلا وخلا شيئا الى الحلا في ذاته كذا في ذاته



۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

هذا هو الحق الذي  
أضاهى الناس من المفسرين و  
لقد كتبت كتاباً في  
العلم على أن هذا هو الحق  
الذي هو الحق الذي  
هو الحق الذي

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

من هذا ما كان عليه الحال في ذلك الوقت من الضعف في العلم والدين  
والأفكار المستقيمة لا يفتح لهم أبواب المساءة إلا السكينة والرجاء







و عند الصورية فاعل بالفاعل وعند التكليم فاعل بالقصد وعند الدلالة  
 فاعل بالطبع وتقدر فيها على ما ذكره صدر المتكلمين من قول تارة الكسوف  
 ان الفاعل بالرضا هو الذي يكون عليه دالة الذي هو عين ذاته سببا لوجود  
 افعاله التي هي عين معلوماته و صانعة عاينته هي عينها نفسا فاعلمها  
 من غير تقدير ولا تفاوت و صلا والفاعل بالعناية هو الذي يجمع فعله على  
 الخبر فيه بحسب نفس الامر ويكون على وجه الخبر في الفعل كما في الصمد وده عنه  
 من غير قصد وادب على العلم وادعية خارجة عن ذات الفعل هكذا في سائر  
 هذا النوع من الفاعل بالرضا لأم السائل للفاعل بالرضا لأم السائل بالفاعل  
 وهو العاقل في سائر الموضوعات للذين فكلمة من ان السائل الفاعل في  
 جميع العلم والعدم ولا في جميع القوة والقصور وان ذكر في الشواهد والمشارع  
 وغيره اذا اردت ان تعرف الفاعل بالعناية بالغة الاخر الذي يطلق عليه عند  
 المتكلمين بحيث يتصور الفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل  
 على ان يكون الفاعل عند السائل نفسا زائدا على ذاته ليقول بالارسلان في العلم  
 التفصيل والاشياء والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل  
 على الاطلاق لا سببا في ذلك من التفصيل لخاصة الحق في العلم بالكون بعبارة  
 الحقيقة بوجه واحد لكل الحركات واما الفاعل بالقصد فهو الذي يصدق  
 عند الفعل بسبب وادارة السبب بوجهه ليعمل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل  
 سببا لصلو من دون انضمام الدواعي والصورات في العلم بالكون بعبارة  
 واحد والفاعل بالطبع هو الذي يصدر عنه الفعل بالعلم والاعتبار ويكون  
 معلوما للطبع وجه الضغط الداعي من العلم بالاشياء لاسم الفاعل بحيث  
 يصدق فيها الثلاثة اذ لا يخرج الفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل  
 في الفاعل اما علم الفاعل او لا والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل

و يكون علمه على قدر ما يكون

او لا فهو الفاعل بالقصد والاول اما ان يكون علمه بعبارة كالفعل عند الفعل  
 ويكون العلم بالفاعل في ذاته وجوده وعين وجوده فلا سبق في العلم  
 بالرضا ولا يكون ولا يكون العلم عين وجوده بل ساقط فاما ان يكون  
 فغير عاقل اليه مستغنيا عن العلم عين وجوده بل ساقط فاما ان يكون  
 معلوما لادارة والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل  
 بل كان معلوما كافي في الصدور من غير استغناء عن العلم بالرضا بل كان زائدا على  
 فهو الفاعل بالعناية ان لم يكن مستغنيا في العلم بالذات بل كان زائدا على  
 بالفاعل ان كان ثم الطبع او القصد ولا لادارة ان كان مستغنيا عن العلم بالفاعل  
 بالتفصيل والاشياء واما ان اسما الفاعل حقيقة في النفس بالفاعل بالفاعل  
 المتفصلة فان فاعليتها بالعباس الى علمها وخصالها بالفاعل بالفاعل بالفاعل  
 باعتبار ان فاعليتها النفس لثلاث العلوم وعليها واحد وان النفس بحد  
 المفكر في تفصيل الصور الجزئية وتكون بها حقيقة في الطبع من الخصائص  
 وبسبب السامع من المقدمات والصورات التي لا يكون في ذاتها كغيرها  
 بحيث يتصور من مواقع الادراك على ان الوجه الذي هو وليس القوى بغير  
 نفسها فكيف حال سائر المدارك الجزئية والاشياء لا يتم الا بالادراك  
 جزئي لما يتصور وما يستحق فيه النفس بغير ذلك الالات البعث عنها بنفس  
 ذاتها المدركة ودواها المدركة لا بد من ذلك القوى لذاتها كما علمت  
 ولا بد من ذلك القوى لادارة لادارة وعلليتها بالعباس الى ما يحصل منها  
 التصور والصور والاشياء كاستقواء من الجوارح ليقع الحاصل منها من حيث  
 السقوط والقطع الحاصل في حرم الاشياء المعبر بالعلو من ضرورة الاشياء  
 وعلليتها بالعباس الى ما يحصل منها بسبب البوابة الحارة بعينها الداعية  
 الى ما يحصل غيرها واستكمالها بالقصد كالكتابة والشيء وغيرها واداعيتها

والفعل بالرضا هو الذي يكون عليه دالة الذي هو عين ذاته سببا لوجود افعاله التي هي عين معلوماته و صانعة عاينته هي عينها نفسا فاعلمها من غير تقدير ولا تفاوت و صلا والفاعل بالعناية هو الذي يجمع فعله على الخبر فيه بحسب نفس الامر ويكون على وجه الخبر في الفعل كما في الصمد وده عنه من غير قصد وادب على العلم وادعية خارجة عن ذات الفعل هكذا في سائر هذا النوع من الفاعل بالرضا لأم السائل للفاعل بالرضا لأم السائل بالفاعل وهو العاقل في سائر الموضوعات للذين فكلمة من ان السائل الفاعل في جميع العلم والعدم ولا في جميع القوة والقصور وان ذكر في الشواهد والمشارع وغيره اذا اردت ان تعرف الفاعل بالعناية بالغة الاخر الذي يطلق عليه عند المتكلمين بحيث يتصور الفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل على ان يكون الفاعل عند السائل نفسا زائدا على ذاته ليقول بالارسلان في العلم التفصيل والاشياء والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل على الاطلاق لا سببا في ذلك من التفصيل لخاصة الحق في العلم بالكون بعبارة الحقيقة بوجه واحد لكل الحركات واما الفاعل بالقصد فهو الذي يصدق عند الفعل بسبب وادارة السبب بوجهه ليعمل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل سببا لصلو من دون انضمام الدواعي والصورات في العلم بالكون بعبارة واحد والفاعل بالطبع هو الذي يصدر عنه الفعل بالعلم والاعتبار ويكون معلوما للطبع وجه الضغط الداعي من العلم بالاشياء لاسم الفاعل بحيث يصدق فيها الثلاثة اذ لا يخرج الفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل في الفاعل اما علم الفاعل او لا والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل

التفصيل لخاصة الحق في العلم بالكون بعبارة الحقيقة بوجه واحد لكل الحركات واما الفاعل بالقصد فهو الذي يصدق عند الفعل بسبب وادارة السبب بوجهه ليعمل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل سببا لصلو من دون انضمام الدواعي والصورات في العلم بالكون بعبارة واحد والفاعل بالطبع هو الذي يصدر عنه الفعل بالعلم والاعتبار ويكون معلوما للطبع وجه الضغط الداعي من العلم بالاشياء لاسم الفاعل بحيث يصدق فيها الثلاثة اذ لا يخرج الفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل في الفاعل اما علم الفاعل او لا والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل

التفصيل لخاصة الحق في العلم بالكون بعبارة الحقيقة بوجه واحد لكل الحركات واما الفاعل بالقصد فهو الذي يصدق عند الفعل بسبب وادارة السبب بوجهه ليعمل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل سببا لصلو من دون انضمام الدواعي والصورات في العلم بالكون بعبارة واحد والفاعل بالطبع هو الذي يصدر عنه الفعل بالعلم والاعتبار ويكون معلوما للطبع وجه الضغط الداعي من العلم بالاشياء لاسم الفاعل بحيث يصدق فيها الثلاثة اذ لا يخرج الفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل في الفاعل اما علم الفاعل او لا والفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل بالفاعل



وهي غاية الشوق فيه ذلك الفعل لم يكن حصل في المكان الذي قد مر فيه مصداق  
الصانع ولم يصادف هناك شيء قبل اطلاق القياس الى الواقع المتصور في  
الفعل المحرك وبالعناصر الى الغاية الاولى حول الغاية الثانية ابتداء من هذه  
المقامات فتفقد القائل ان لعبت فعلم من عني غاية التبر وهو حيوان كاذب  
الاول فان الفعل لما يكون بلا غاية الا ان لم يكن لغاية بالقياس الى ما هو مبدأ  
حركته بالقياس الى ما ليس مبدأ حركته والى شيء متفق وما قبله في الشك  
من اللعب بالكرة عند حركة التبر هو الواقع في الفعلة والآن في  
شوقه في الكرة وليس عبداً فلان في ذلك خبثاً تارة كثيرة وقد حصلت  
فيها لغاية للشوق الى الفعل والحركة استقامت من كلامه **يا من كل شيء**  
**موجود** وان الغاية بنفسها غير متحققة محل وجوده ولا محل معدوم  
بل يحتاج في محله وجوداً الى الحقيقة والعلية والوجودات الخاصة  
انما يحتاج الى الحقيقة العلية وهو متعلق بمصداق محله وجوده بل اصباح  
الحقيقة اصل لكل شيء موجوداً بتسميه اليه واصفاً أكثر اية **عنا على الحقائق**  
**ما خافنا السموات والارضين الا بما نحن يا من كل شيء صيب اليه الانانية**  
**في القدر الوجود** وفي اصطلاحات الفرائض ما اربح بحسب مقامات الناس  
في البدايات هي الرجوع الى الحق والبقاء والبقاء التوبة وقوام امر الاسرار  
في بحار سموات البحال والافتقار عن اغنياء هذه كسان الخلال ثم وقوام  
امر الالبان بنوع واحد للذات من استيلاء سلطنة انوار كثيرة الصفات ثم  
النهايات الاصلح لال في جميع الوجود عن ربح التعيين بمحض التوحيديا من  
**كل شيء خائف منه يا من كل شيء قائم** في ما عساه في ما مانيه وبغيره في ما  
صدوره في ما اصحابه في اقيام الظل بالشاخص وقوام العكس بالعكس  
قد قيل في رنين عليت كايضا ما هو قائم في حقها في ارض **كل شيء**

الا الى الله نصير الامور وامن كل شيء **بسم محمد** قال تعالى وكنا  
 الجبلان من بين يدي اليمين **الحمد لله** ولكن لا نفقهون السبعين ثم قرأ نفقهون  
 بصيغة الخطاب وبصيغة الغيبة حفظ الاول معناه لا نفقهون وامن بسم  
 لا نفقهون في عالم الظلمات وامن كما في نشأة الفلاسق ولكن شاعر من  
 المطلق فجميع العقلاء عليهم امة او مرتين وفي ايمان سبع لفظ الواحد  
 المذكور اساره الى ايمان باعتبار انهم متجوزون بجمل واعتبار اوجهه الى  
 القسم بغيره ومن على ان لا معناه اتم لا يملكون بالعلم التوكيدي ليسمع  
 علما والاصل البسيط باعتبار استسلام الى ان في الشواهد المستدل بها التسليم  
 فانه كما ان الحمل بسيط ومركب كل العلمين بسيط وهو عبارة عن ادراك  
 شيء مع انه اول من ذلك الادراك وعن التصديق بان الادراك صادق ومنه  
 مركب وهو ادراك الشيء مع الشعور باذنه الى هذا الادراك وان الادراك  
 صاهو العلم باقل على الوجه البسيط حاصل لكل موجود وكيف لا يكونون  
 عالمين وقد علمت ان الوجود عين العلم والظهور بان من صفات كماله  
 لكن بحسب تفاوت وتفاوت ظهورها في الظاهر واوجوز من  
 كماله ثم ما وجدوا ضعف كماله انقص فعلم كل يتقدر بقدر وجوده  
 اذ لم يكن الشيء وحده ثم سلب الوجود لا يفتل عن نفسه واي وجدان مثل  
 استد من وجدان الشيء نفسه وما يقوم بنفسه وان ثبت ان الشيء لنفسه  
 وسلبه عن نفسه ثم ما وجدنا في احيا اسما شاعر في عالم لحيته النفس الحية  
 العالمة بالذات لكونها من معدن اللين وبيع العلم كالجاستا والافق في  
 احيا من عالم الموت والحمل وفقد العلم وقد ثبت ان لكل نوع من  
 الانواع الطبيعية عقل في عالم الابلع من به وبلده وهو ذو عقائد تروى عنه  
 لواقعته استد من جهة النفس البديك وايضا هو علمك ايمانك وتوكلك

الافلاك منه وغير كائنه لا يمازى له ايها القولون فتم وحده الله فان كان معه النفس  
الضعيف في وجوده وتوابع وجوده لا لا بد ان الميتة له الجاهل بالذات منا طول  
الحيا اعلم وغير ذلك عليها كيف لا يكون معتبر واجب الوجود والمنصف بذاته  
بالبحر والاعلم وغيرها الاشياء مستندة استحقاق صدق الشئ عليها ومعه  
استغن عن كل عقل ونفس ولا اضافه الى القول ان نفسه فقال ليس بجوهر  
واذا علمت ان الوجود عين الشئ فاعلم ان شعور كل شئ بوجوده او وجوده  
غيره تركيبا او بسيطا شعور بوضوحه لان الوجودات هي ايات تعلقته ومعا  
حرية ورواها بخصته لا استناد لها اصلا على ما عرفت ابد وبما علمنا وان  
كالفرادا هذين عن ان الشعور به ما هو الا الخاص منهم وقد اشار بعض  
مواضع من كتابه الى كون الاستيادى شعور به كقوله انما امره انما الار  
شيئا ان يقول لكن يكون وقوله اذ قلنا السموات والارض اثباتا طولها  
او كرها وتال انما طاعتين وقوله انا عاضا الامانة الى ان يفرس ليس الله تعالى  
السموات وباطن الارض الى غيره ذلك وان قد ذكرت في خواصنا الاستاذ  
سابقا لبيان في بيان الشيعان بيان ذلك والى بيشان الفان الكلام  
عند الجمع به في كلامه ان يكون مضمونا بحيث يكون مضمونا مضمونا  
منها او مضمونا مضمونا لاشياء فينتقل بها اليها مع جريان العادة  
بذلك فلو فرضا خصوصيات حركات واكيدات اخر سوى الكيفيات  
المشعورة موضوعة باراد خصوصيات حركات الاشياء والمذلولات بحيث يجري الانتقال  
بالانتقال منها اليها خصوصيات الثانية فيجر خصوصيات الاولى كالتي لا صوت  
كلمات بلا شائبة مجاز وانما جعل الاصوات حركات الحركات والكيفيات  
الاخرى حركات اخرى لانها لا تقوم الا على مضمون كونها كلاما صوتا من  
الامور الاقامية لا تؤول الى كونها صوتا بل كل ما في ان انتقالها لا صوتا

[illegible]



في السير والسلوك انما يرى تشبيهه بغيره كذا قال هو الذي ليس له  
ان الخلق الحسن من فضل الله ومنته لا من كسبه وفي تفرده وبعدها التي  
التي هي احدى الحسن الاخلاق لا هيدي احسبها الا انت وامر على سبيلها  
لا تفرغ عن سبيلها الا انت وبه قوله اللهم انت تقصها وها وكنها انت  
من ركبها وها وكنها يا من لا يتوكل الا عليه التوكل كله لا يركب الا الله  
والنحو على وعلى كماله وقد مر ان السالك يقول ان لا يستغنى من التوكل  
والخدا ذو الكيل وان امره من سوء الادب وذلك في مقام التسليم  
فوقه لا امر الى ما ذكر فلا ترى صاحب العباد والتهود وفيه مصلح  
ومالك وجوده يا من لا يرحم الا هو يا من لا يعبد الا اياه يعبد بالمال المعقول  
كله لا يفرغ من سبيلك البقاء فاده التوكل والاطلاق مع قرينه وبشكل واستغنى  
خبر انصب موضع ضمير الرفع لا ان السالك المعامل وهو مودع وان السالك  
فلا يقع بعضهما موقع بعض كما صرح به جميع النفاة ومنه قوله اما كانت او ان لا تكون  
التطبيق مع الاتية في قوله وتقدر بان لا تعبد الا اياه لان اكثر الاسماء  
استغنى من كلام الله فغير يقيد الى العبد لا المصادق في العبد المخلص  
الاية والحق باي حاله طبعها الى الاية فيكون ان يفرغ يا من لا يعبد الا اياه يصيغ  
التوكل ولكن لا يعبد الخبيث بعد التباد التي فالمراد بالعبادة العبادات التكوينية  
لا الشرعية ولا يتخلل من العبادات التكوينية شيء من الاشياء وهذه الملاحظة  
في كتابه ان يعبد ما نقل عن الحاشية ان انا انا في هذا العالم الذي نحن  
الان فيه وجهه كالتي المعد في كل ما يحتاج اليه فالسالك مودع كالسقف  
الارض مودعة كالسماط والنجيم مضمومة كالمصابيح والانسان كالسنة  
البيت المتصرف فيه وضروب النبات هبة لخاصة وضروب الحيوان مفرقة  
في مقاصده قال وان اقول ان انا صليت في عالم السماء بعضتها وكنت في كبرها

تصريف

وحيثما يتصوره من بركاته انما انما انما برفع يدك فيها المنة فيها احسن  
العابد من ختمه من لا يكون من نعمه ولا يتصوره ولا يتصوره ولا يتصوره  
لا يتصوره من العبد ولا يتصوره الا اياه ولا يفتنه الشياطين من شرطه انما  
لا يكون ذي جبروت قال نعم ان العبد لا يفرغ من التوكل وليس من شرطه انما  
يتصوره وان يكون بالظن والتوكل والتوكل قال نعم انما يعبد ساجدا لله  
من ان الله واليوم الآخر واقام الصلوة على ولا يشترط ان يكون ببيت العباد  
جسدا فكل ما يقوم فيه العبادة والذكر والتسبيح والتفكير فهو بيت  
عبادة فانظر الى صنع السائر على ذكر كيف في السماء وحملها معبد للملك  
المسيح المخلص الذي لا يلهي الله واسكنها من غيرهم نزلها ومن غيرهم  
او علامته من رجا والهي من لا ينظر ولا يتامل وضع بيت تولى الله بنية  
بغيره وانظر في عمارته وزينه واصنافه التي فيه وصورة انواع النصارى  
ناسيا ذكره بسبب شيان نفسه وهم حضور قلبه مستقلا بغيره وفيه  
ليس له الا هم شهوة وحسنه والهي من انما من جعل نصف حشره وفيه  
على من صفة وصورة وفيه عاقل من بيت الله العظيم ومن ملائكته  
الذين هم سكانه ولا يلتفت اليهم بغيره فلا يعرف من السماء الا قدرهم  
الهي ان تفرغ اسفل او يندم ما يعرف الله من سبغ بنية ولا يعرف  
من ملائكته السماء ولا من صفاتها الا بغيره ما يعرف الله من  
نقوش سكان البيت ويقع من صفاته ولا يتأمل في صفاته الا بغيره  
انتهى ويناسب ما ذكره في امره من انما من جعل نصف حشره وفيه  
جهان غير اربعين بيت ومنه في اسفل في اربعين بيت جهنم كبريتها  
فان سبغ من عيون وامر ان او هي ان سبغ واما ما يخصه العبد بالتمسك  
فلا تتركه ولا تتركه ولا تتركه يا عبادي من ترك الدنيا بين منم وجاهدكم

هذا هو المقصود من العبادة التي هي التوكل على الله تعالى وحده لا على غيره

وتشركهم في العبادة الشرعية ملائكة الملائكة ومن عباد الصالحين ورائع بها  
ومها في الشيطان وروحه من جوارحه الشرايت ويقصدهم تغوى الدنيا  
الا انما يعبد العباد العبادات التكوينية والنظر في انما الطرقات التي  
يجد انما من الخلق وان الكل يتوكل على معبود فيه اصناف العباد  
حيثما هم والخرات والنبات والجماد وكل يعمل بخلقهم ولا عبادة  
اصلا وكل واحد متعلق بصنفت من العبادات فالنبات متعلق بالخرات  
والحيوان متعلق بالنبات والحيوان متعلق بالخرات والحيوان متعلق بالنبات  
الى الله بوصوله في الدجاجة المعدنية والنباتية والمعادن والنباتات  
عباد يعبدون عباداتهم الطبيعية من حركاتهم الجوهرية والنباتية والحيوانية  
او شبيهة او لونية واستقاماتهم واستقاماتهم المعدنية والكبرية وغيرها  
ليدفعوا الى عبودهم بوصولهم الى الدجاجة الحيوانية والحيوانية والنباتية  
حول الانسان ويؤدون اسماهم من حركاتهم المتشعبة الطبيعية والنباتية  
الشعوبية فيقولون من العباد الى الخلق ويعبدون ليعملوا ويقدموا القسمة  
لشعوبهم ويعبدونوا في ذلك يحصل لهم انما في غير انهم وعباداتهم وفضائلهم  
الى مصلوهم وكعبتهم مقصودهم الذي هو الانسان فانه باب الارباب الى الله لا  
يمكن لغيره الوصول الى الله الا بالذوق في هذا الصراط المستقيم وكل انسان على  
واحد منهم مواظب لعبادة تكوينية وحركات متشعبة طبيعية ونسائية  
شوقية عقلية عشقية وفيها العباد بالعبادة الشرعية في الشريعة  
التكوينية فوعلى هذا الحق في الانسان العارف الكامل يتوكل على  
توكله في جهات باخره ويا من من ذهب علم رغبة وهدايا العظم  
بالفقر والفقير يا من من ذهب بالانتماء ويخرج خاف باخره ويا من  
الطلب بان كان كل محبوب سواء في مخرج الزوال والفساد ونفاق سوية

عقير

عن قريب بيد بالكلية وكل مطلوب عدا من وجه يطلب ومن يجر  
من يهرب وهو الذي من جميع الوجوه مطلوب ومن يجره الطلب ويطلب  
يا خير المخلوقين لا انما لا يفر من سائله ولا ينجب اهل المقصودين  
يا خير المخلوقين يا خير المستكبرين يا خير المخلوقين يا خير المخلوقين  
الذين في العبادات والنباتات فوات اسباب النقص في رتبة في العبادات  
بحسن الصفات والتوكل في الذات عند التحقيق بالاسماء بحسن التوسيم  
السمات وفي مقام محبة مختلفة من رتبة في الصفات الى خضرة جميع  
الذات وفي الصفات حيا لذات الذات للذات في المحبة والحمد لله  
بقوله وسم الحمد لله وفيه لونية يا خير المخلوقين يا خير المخلوقين  
سبحانك اللهم اني استلكت يا غافر يا غافر يا غافر يا غافر يا غافر  
بغيره نودهم ويطلب ظهوره ظهورهم فاطر من فطره ينقطع في فطره  
شقة وانقطع وينقطع والله الذي خلقهم وبراهم والامر بتدبيره وانشاء ما كان  
يا عبادي كبره اذ لا تضاد وسورها في كبرها باصنافها الى مقام  
التقرب فيقرب هو ايضا من تقرب الى شربا فيقرب اليه من امانتها  
لها ان لا تترك الصلح من فضيلة من استاذ الوضوء والذات  
في الدنيا فمراد ان قال في التوكل عليها فكرها لكن في اخرها فانت ايتها العبد  
وارتفعت فكرها التي كانت والنسبة الى الله فان اسماها راحة لا تفرغ  
واض بغيره المطلوب بالحق في رتبة في كبرها باخره ويا من من ذهب بالانتماء  
ويجربها بالسطا اخرى ويكرها بالحق في رتبة في كبرها باخره ويا من من ذهب  
الصلوة تارة بعد المبالاة والتبليغ بالعبادة واخرى يجربها بالانتماء  
والعبادة كما قال في العبد النكرة قلوبهم باذاكر يا غافر يا غافر يا غافر  
يا من خلق فسوق في الشريعة الطمينة ورحمة الله عليه في شربه في العبد



















































وتشبه ذلك فيكون يحصل لنا حالها بما يشبهه من آثارها وعلم حضورها بالنسبة اليه  
هو شبهه ولا يخلو المشافرة الخافضة مجموعها الخافضة العنان ودم المبادى على المبادى  
الطبيعة للحدود المذكورة في كونه جميعا بغير ان الشاهد ان يترتب على قوائمه  
على ذاته النورانية فيكون نورانية في جميع صيرورتها لا بالجمع والفرق بل بالمراد في الامكان  
بالعلماء التكليف في صيرورتها وشموعها في ذلك من نسخ المصنوعات او المسمومة  
كل ما يليق بهم التكليف في صيرورتها وليس من نسخ المصنوعات لان المصير بالذات هو  
الصورة واللون عند التصديق وان كانت الحيا هي هذا التكليف صيرورتها بالذات فالحا  
هذا فالحا ان انما بالانفس من جهة التكليف من مواضع فلهذا هو هو في جميع القبول  
وعموما هو هو في الحقائق واذ كان المراد هو انشيدنا في المعنى لا من جهة كونه في ذاته  
الروية الظاهرة في الخارج كما في بحر من بحر في انشيدنا في الخارج في جميع القبول  
النام على ان يكون في العلم في صيرورتها ولا يكون في سبيل الانشاء في غير انشيدنا في  
المصالحين بنا هذه في ولكن لا يكون في سبيل الصفاء في صيرورتها في العلم  
والعلماء بان يتركوا في العلم في صيرورتها في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
عالي في جميع القبول من جهة انشيدنا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
والانفس النورية في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
وسبيل لاسيما في سلوك السالكين في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
كما قال الله وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
فخلقت الخلق ليعبدوا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
من كان من جملتهم في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
شهدا على ان لا اله الا الله والحمد لله رب العالمين في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الشهادة في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الايمان باعتبار بعض ما في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم

وهنا

كان في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
ونبأه فقال فادخل اهل الجنة في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
عند الله وهو في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
وجوهنا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
عز وجل في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
والنقل في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
لا احد في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الشهاد في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
استشهاد في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
تمام سهام في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الشهود في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الطبيعي في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
هكذا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الشيخ الصدوق في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
براه في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
است بره في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
فانك في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
ليست في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
للمؤمنين في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الروية في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم

وصفا لهم لما في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الى ان شرب المخلوقات على احوالها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
وان شرب الشجرة على المقدسين هكذا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
ولكن في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
على المقدسين لانهم في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
حسان ان يترب عليهم في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الانسان في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
يفعل فتقول ان كنت من اهل القوت في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
من اهل القوت في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الى ان كل ما يفعل في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
صانعة في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
هنا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
هو في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الذي في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
او تقول لانه في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
ولم يرد في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الى ان في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
عن الله في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
كان في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
التمكين في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الاسطى في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
غير في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم

كل شيء في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
عند الشاهد في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
ومن ثم قال ان العبد في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
السا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
جان في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
كيوان في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
بالعلم في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
والشهود في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
بعض الشهود في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
من الاصل في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
على وجه في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
صوتك في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
سئل في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
وهو في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
الخالقة في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
غير في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
غير في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
عما في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
دون في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم  
خالدا في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم في صيرورتها في العلم

وهنا



















جميع ذلك مع تسليم الحكم والناووب بالاختلاف والقيام بالنسب والولاية  
فإن لم يقبل بالحق هذا افتراض نفسه وذلك من قول الحق بأنه قد مر في  
والفكرين بأرباب الحق والناووب بالاختلاف والقيام بالنسب والولاية  
بأرباب الصغار والكبار بأرباب الحبوب والثمار وسورته وصوته والحبوب  
المعوية كالملكات والثمار والمعوية كالعلوم والأعمال والعلوم والآثار  
على الملكات في الدنيا والآخرة ومن عليه سابقة وإحترام وأرباب الآثار  
الآخيار من الآثار والمعوية والآثار العظيمة المنصبة من بحر ما مجموع الهوى  
الشارية في كل شيء كالأشياء وجعلنا من الماء كل شيء حي وهذا الماء الحيوة في طلة  
فناء الغنيات واستهلاك الذوات كما قال الله تعالى ثم خلق الخلق في طلة  
ثم ومن علم من غيره والآثار رتبة الهوى في عالم الأسماء وهو جبروت  
في عالم العقول والمخلوقات وهو ملكوت اعلى في عالم النفوس وهو ملكوت  
اسفل في عالم المخلوقات ومن الآلهة والصقير من الآلهة والآخرة والآخرة  
التي وعلم النفوس كالأشياء في عالمها من ماء غير من والآخرة من بين النفوس  
والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
على العلوم والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
من الآثار والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
الطبيخ والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
الطبيخ والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
عالم الآثار والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
الطبيخ والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس والآخرة من بين النفوس  
بالصباح عند هم من شجرة مومنة وشجرة طوبى لشجرة طوبى لشجرة طوبى لشجرة طوبى  
على ابن أبي طالب في ليس المؤمن في آره عمن من أعدائنا وأولادنا من حيث

الآخرة

فإن فاعلم آدم الأول ونسبته إلى نوارذ وات السعداء من الأولياء والعلماء  
والعلماء في الولاية المعنوية بآدم إلى آدم في الولاية الصورية كما وردت  
شجرة من فاضل طينته ومن حيث فاعلم أن العلم والعلماء والعلماء  
والعلماء بقبسات من مشكوك ولا باب مدينة العلم كيف وضع القديسين  
الذي هو من العلم على الخوس المسعد في جنات الصاعقة وأول من جعل  
البأخرة فاحسن تعريفها وما أحسن تبيينها ثم جعل العلم في جنات شجرة  
كأن في الجنة النار بأرباب العقول والآخرة من حيث كانت الفكرة في العلم من الأرض  
ويقول أنكر المكان إذا خلا من أهل فينبغي بحسب الأول الصغار في الهيئات  
والمواد حين كونها معروفة بالوجودات والصور والأرواح والعقل الهيئات  
والمواد حين صيرها من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
وغيرها العارضة بالآخرة وعلى من جعل الالهيات كالأشياء فينبغي بحسب الأول  
عن الجنات فينبغي بحسب الأول في الجنات من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
والآثار الصغار في الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الطريق بما بعده وأرباب البراري والجنات من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
عالم الأجسام والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الماء كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
والساعات من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
جعل في الشرح الماء كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
طاهرة وأدراكها كانت حكمة الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
بحسب فان حيوة كلاجية حينما الحيوة الحقيقية في العلم والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
ذلك كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الماضي من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى

بأنه لا يقتصر في نفسه وجوده كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
إنها من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
والوجود والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الملكين والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
ممكن الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
أن حقيقة الساطع بعقول البطلان كالبس من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
المخلوق من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
كأنه معلوم كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
قدرة فينبغي بحسب الأول فينبغي بحسب الأول فينبغي بحسب الأول فينبغي بحسب الأول  
لأن فاعلم أن من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
تتفق المساواة بين مفهوم القدرة والعلم والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
مفهومي العلم والقدرة بآدم كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
لا خصوصها من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
في غير كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
في جنات كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
وصفها وآثارها والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الطولية الصورية حيث قطع كل منها نصف القوس من الزمان حتى وصل إلى المبدأ  
هذا ثم قطع نصف الآخر حتى رجع إلى المبدأ كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
عنوان الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
عن حله عليهم كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
وعنه في خاتمة الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
قال فاعلم أن كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى

والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
عليه وهو من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الساعة والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
حواشي كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
كأنه معلوم كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
قدرة فينبغي بحسب الأول فينبغي بحسب الأول فينبغي بحسب الأول فينبغي بحسب الأول  
لأن فاعلم أن من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
تتفق المساواة بين مفهوم القدرة والعلم والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
مفهومي العلم والقدرة بآدم كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
لا خصوصها من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
في غير كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
في جنات كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
وصفها وآثارها والآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
الطولية الصورية حيث قطع كل منها نصف القوس من الزمان حتى وصل إلى المبدأ  
هذا ثم قطع نصف الآخر حتى رجع إلى المبدأ كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
عنوان الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
عن حله عليهم كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
وعنه في خاتمة الآخرة من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى  
قال فاعلم أن كنافذ الأرض من حيثها ساقط إضافة الوجود منها وما عليها وعلى

الآخرة











































على إطلاق ما يقع في مذهبهم من قولهم ان هذا المذهب باطل من هو في ذلك المذهب  
فيه ثم الواحدية بالوحدة المحضة التي معناها ان لا يكون له في الوجود الا ان لا يكون له  
فيه عدم في الوجوه عيانا من شأنه ان يكون زوجا لا متشاعا في وجوه عليه والتدبير  
المثل وقيل عن الكسائر ان هذا المذهب المتشاع والعدل يكون من هذا المذهب  
سواء يقره قال بعض أهل الفقه المذهب المتشاع الذي يصادف في مشيئة الحق  
ولذلك يقال ان كل واحد وكل واحد من الحق في الضدية لان الضدية من انفسها  
المتشعبة الامكان كالصانع ويمكن ان يكون المذهب المتشاع في جميع المراتب  
صحيح بلا عيب لانها كانت الصمد هو السيد المصطفى الذي يطلب الامور والخير  
المطلق المقصود في وضع الحوائج او الخلق لا خوف له كما في مقابل المكن الاجرة والتمسك  
المعقل لزم ان يكون بلا عيبا في العبادات انقص في جوهر الذات واما بالنقص  
في صفة من الصفات وهو بسيط الخفية في جميع كل الكالات والخيرات وامن هو في  
ولا كيف لا يكون في المراتب والوجوه من الكيفية المتشعبة الكليات  
استدراك في الاسم المتشعبة في الكيفية وهذا القول هو من واحد في الوحدة العلة  
كيف لا كيف مخلوق والله خلقه خلقه وهو عرض والله لا عرض ولا علة  
العرض برز عن المعاني والاحوال وامن في خلقه في قاضيه على ان لا يخل  
وجوب في حقه وامن هو في بلا ويزول لان ربه الملك من يحل في ربه ويقل  
وبعنه بآية وهو من قامة العلم والقدرة بحيث لا يدركه الاوصاف المظرف  
خصا به وان كان في كل ما وصفا وامن هو في بلا وامن هو في بلا  
يا من هو ملك لا يزول لان كل من ربه وغيره ملك مستعبرون واستودعون  
من حضرة وامنهم من غير يد قدرته بغير من يشاء وبغير من يشاء ويستودعون  
لن يشاء وبغيره من يشاء وبغيره الملك من يشاء وبغيره الملك من يشاء  
لا تافه في بل هذه الصفات في اربابها مشوبة بمقابلها بل عين مقابلها

هو الله

هو البسيط الصمد والواحد الخالص الثابت لا يشرف على الحجابات وامن هو  
موصوف بالثبوت لان صفاته تعين ذاته كما قال تعالى لا يحاط في الصفات  
والثبات هو الاعتقاد في الصفات والكيفيات الزاوية وامن هو في الصفات  
يا من شكره في الشكرين يا من شكره في الشكرين وامن هو في الصفات  
كون ذكره شرفا للشكرين وشكره في الشكرين لا لا لشكره في الشكرين وهكذا  
الباقيات من خصا به نعم لا من عن العالمين ونوحها في هذه الاية التي  
اسباب سعادتهم ومن مكلمات انفسهم قل لا تنو على سلامكم بل الله يبين عليكم  
ان هديكم لا يمان كرمود ان الله انت كل كلفه وروبو خذ في فهمه لا كلفه  
من بابه مقصود للعالين يا من سبيله واضح للتبيين اذ لم يقع بينه وبينهم سبيل  
حاجب وجودي سوى عدم الطالب الخفية وعدم الطالب والتمسك لسلوسيل  
بالعزم الصحيح واما عدم ميان والفرق في الطلب والامان وهذا الباب وهذا السبيل  
لا ارب من انما بعد الحق انهم فان الباب باب القلب والتسليم هو النفس الناطقة  
التي هي كبرية الله على خلقه وهي القربة المستقيم الى كبريه مضافا الى الادلة على  
الذين هم ابواب الحق في اعلام المظرف فانها كانت اذ انما منسوبين هداية الحق  
مكلمين للطلاب الحق وكيف لا يكون الباب مفتوحا والسبيل واضح وهذا قال  
الحكام والعلماء الطرف الى الله بعد انقاس الخلاق ولا فالهم لا تفعلوا في  
يؤمنون من حق فان معراجي الى السماء ومعراجي الى الماء والمخطوط الى الممر واصله  
والركب الصحيح من كل ركب وطريق من كل طريق في الامم والفرق اذ لا وكل من  
من شأنه الوصول ولكن سبيله الطيب والدعوى وان يكون الطالب وكما امره  
على دلي نظر اذ وجهه الى الحق من طرف حق ولا كان الاعمال مشروطة بالثبات  
والثبات مشروطة بالثبات ولو لاها كانت صورها لا يعرف وان كانت كثره في بين  
انفسهم المحيية فيهم ومعها كانت معاني محضه وارواحا سرية وان كان كذا

ادخله في هذا ومن الاثمة المدح والذم في كثره من اخبر عموما وخصوصا  
الكاتب حبيب الله وكل اليهود وغيره من أهل السوف وكثروا من المتأخرين المذكورة  
في الكتب القديمة وما ورد فيه الذم فبذلك مما يكثر فيه العنود وبصعب فيه  
القيام لان من من لا لا كلام لا لا يكون التوهم به في نفس الحق بوجه الحق في انما  
نقول انهم وجده الله بكنهم برفش خردند كبري كبري دوست وامن انما ربه  
للمناظرين هذا حق طائفة اشرا اليهم بوصف النظر فان اهل النظر اصحاب الفكر  
و في حق طائفة اخرى هو حق برهان على الايات فان العلماء في الاستدلال على  
طرق عديدة في بعضهم يستلزمون عليه بالامكان وبعضهم بالحرية وبعضهم بالحدوث  
وبعضهم بالامكان مع الحدوث شرطا او شرط وبعضهم يرون ان حقيقة الوجود  
بغير المشاهدة فنية الشئ والاثبات من التوبة وهي الاصل في التحقيق  
والظهور والاطهار الكثرة وهي اظهر راجلي من الامكان والحدوث ونحوها ولو  
لما ظهرت في حقا في الموجودات المتعددة هل البسطة مقدمة على ما الحقيقة  
واما الوجود المطلق الخفي عن الظاهر في الاضواء والافاق فلهذا في الاضواء  
ولا يعلو بعد ما الامكان وظهره من الاخفاء يستشهدون به على تعدد الطائفة اذ  
مهيئات الاضواء في امان الوجود وعند الطائفة الثانية في الوجود مرات  
بغيره في تلك الهيئات وعند الطائفة الاولى كان الوجود قائم بالهيئات وعند  
الثانية كانت الهيئات قائمة بتجربة الوجود القائمة بذاته وفي حق الاضواء شرابهم  
اي ان في الاضواء في انفسهم حتى يبين ان الحق وفي حق الثانية انهم يكلف برب  
استدلال على غير مستشهد بامن دل على ذاته بل ان الغرض من الظهور على ذلك ان  
وقد قلت هت دسسته سبل بد به سبل ربه طاعني كركه جنهم دخل ك  
وامكان بره مواجب كره ان حدوث طر حبل الكليل وهذا في الاضواء  
بكره في ريع ودمه وتل منظر اخر حديثا لانية العكس ماذر في بعض الاعمال

هو الله

ذو العقل هو الذي بع الخلق طاهرا والحق باطنا يكون الحق عند مراتب الخلق  
لا حجاب لانه بالصورة الظاهرة فيه احتجاب بالظن بالمقدرة وذو العين هو الذي يرى  
الحق طاهرا والخلق باطنا يكون الخلق عند مراتب الحق والظهور الحق عند  
الخلق في احتجاب المراتب بالصورة وذو العقل والعين هو الذي يرى الحق في الخلق  
والخلق في الحق ولا حجاب باطنها عن الاخر يا من كبره في ذكره لفتن استهلال  
الذكر كبري في الايات للاسنان والى ان الفتنة في كبره كانت سابقة فيها  
عامة عارضة معتقة لكن لا يهاهي نفس مدبره بل بما هي عقل وهي لا يكون في  
وما في لوان اسم الله وهي تفتن في الاوهية وذلك لخطاها في العلم  
اتحاد الرافق والمخالف فان الرقية هي الحقيقة بوجه ضعيف والحقيقة هي الرقية  
بوجه على فكون حقيقة الانسان الطبيعي وهي انسان الجبروت الذي يقال له رب  
النوع وصاحب الصمم بصاحب الطلسم في مقام شامخ كون الحقيقة هناك واخلت  
الرقية وهو الانسان المثل الطبيعي الا ان من اخلا الحقيقة بها ولا يكون من  
ذلك المقام الشامخ والنزول والعروج والهبوط والسقوط والارتفاع والبرق  
ونحوها من التغييرات في اشارات الانبياء والارباب والحكام وهو حلقها اذ  
وكذا ما اشتهر بين فلاطون الا انه من علم انفس اسادة الى كونهها العقلية  
نحوها وقد كبرت في العلاقات على سفر انفس من الاستغناء لانها كانت انفس  
سوقا لانية وفي مقام طبع وفي مقام نفس مدبرة وفي مقام عقل وفي مقام  
عن هذه كلها ما في حقيقة الله نعم كما اخبر صاحب مقالي مع الله من نفس ان  
الحاقدية انما في مقام الطبع صدقت وان قلت انها حادثة تعقلها اوردت بالعلق  
وجودها الطبيعي الذي لا لا الاضافة المتولية كما مر ان تعقلها بالدين ليس كعقل  
صاحب الدلائل بل كان صدقت وان قلت انها حادثة تعقلها اذ باعتبار بعض الناس  
هي منه وانما منها وصورتها النوعية الضاربة هذا لاشرايين التي شبيهة التي



بل باعتبار اعتقادها الى العقل المقتض للحد الذي كماله منة وانما يابا بالنسبة اليه  
كالان صدقت كما ان هذا الاعتبار وان قلت افاقا بقا بل بقاء الله صدقت  
وان قلت انها غير باقية بل في طلي سياتة باعتبار حركتها الجوهرية صدقت وان قلت  
هذه الاعتبارات خارجة عن سبابة بل جسم وروحانية بل روح صدقت فما اعتدلت  
هذا المجهول وظاهره بولفون الذي هو هيك التوحيد ومن ثم انكسر وانفرد  
ثم ان العقوق مراتب عام وخاص وخص العام هو الانتساب عن الحرام والخاص  
هو الانتساب عن الحلال الا بعد من انظر في وعاء اخر هو الانتساب عما سوى الله  
واذا رين هذا هاهنا اريد من ذلك انتساب والتدريج من مرتبة الاطوار الى مرتبة  
عزم للظواهرين والعاصم حين العلم على الخلق على سبيل انما اغترابا من رحمة  
تربى من الحسين سبحانه الى ابدان امة القرية منهم المرتبة العالية منها ولا  
الى جهة الى حامية وسعت كل شيء لم يبق من حوصا كالوجود المطلق والنسبة اليه  
المهيبة واخرها الى جهة وانما احتقت باهل التوحيد والامان لكن المروض  
هنا الانسان وهو الكيان وروعه بل كالاتم الانسان الى عقبة اية كما قرأه  
فان لم يكن قرأه فانه من الله والعرب باعتبار استعدادهم في التائب في الان لا  
من شأنه اية مثل معناه عقلة لينة في اسم ربك فاطلوا التوبة في كل شيء فذكر  
اسم ربك واسم صغيره والى شأنه بل كالاتم في المخلوق ثم السلام عليك ومن  
يلتحق كالاتم فقامت روي في قول الله تعالى في البصائر ومن يات بها السلام  
في قول السيد اسم الله عليك اسم فعل الى اسم الله وذكره في الموحى في الاسم الشريف  
والاخر من باب الفعالية ثم اذا تعاطف وتبارك اسم الله وجهه فقم بطريق ابي  
ولا سيما ان جعل اسم اسما وجدا وكلمة من هذا القليل سمع اسم ربك يا من تعالى  
ما تحوده في الاثر ما تعبد ربنا ما تحذ صاحبته ولا ولد وانما الخطأ في الخلق والعترة  
والغنا ومنه الحديث لا يرفع والخدمات الحمد الى الله والعبادة خاتمة اول ما يرفع

١١٥ فاحفظ بالمال والولد وغيرهما وما يتبعه الايمان والطاعة فثغره بعد ما يثقل  
عظمته وجلاله **باب** ما في القرية اى ما معبود كاسند المار به سواء سبق الى الموجد  
لكل حال قل لاخره كاسماء الساطي بالنسبة الى العالى ولكنك باعتبار وجهه الى الرب  
المبارك لئلا يتوهم ان الله تعالى المعبود والمليحة متحدة فالواو في كلمة **مجدد**  
لا بد ان يظفر بالحق الى المكتات وطلعا الى الثاني بما هي فيني بكلمة لا في كناية  
الى النجاة القولية التي هي ما من عود السموات والارض فنثبت بكل الادوية ما قال  
في سلسله الذهب **كاف** كست كارت اسام عرش تافز به كشيده سكام  
هر كاره ان خنتا انك انك وما نرى في سلسله نزل جهم مركب دريضا  
جديط هت حكما فاعلم محيط **باب** من اجل شأوه **باب** شهد ستمائة **باب** من  
بادوم بقاؤه **باب** اعتق بهاؤه **باب** من كبر واداءه وسجائك الى ايام اسألت **باب** من  
باعتين وامين في القاموس الامين القوي والمؤمن والمؤمنين **باب** من اذاع  
كان الامين بمحض المؤمنين بالفتح فواضح وان كان بمعنى المؤمنين ولكن كونه اذاعه  
انتم انما اوليا **باب** من طهره **باب** من جمع الناس على صيانة الامانة **باب** انما انما  
في كتابه **باب** كرم بقوله **باب** انما رخصا الامانة على السموات والارض والجمال فابين ان  
محلها واستغن منها وحملها الانسان ان كان على ما جهلها وحقيقة الامانة التي  
جعل الانسان اسماعليها هي الفضل المقدس في الارض والوجود المنسطح وان لم يشر  
والموجودات تمام ما في صراطه وهو يفتقر عن الفعل ويحجب الله لا سواه فان قيل  
منها احد يفتقر عند الاحتيازه وان شئت قلت هو الانساب باسماؤه وبقاؤه  
تتبعها او تتبعها او هو المشا واليه بقوله **باب** وعلم ادم الاسما كلها وعلى اى  
تقدري بالنسبة الى الامانة اعماها بكوايتهم من هتكم او بعضها للانسان واعماها  
وكما بان نزل الى علمها بالآخرة ان الله يكرم ان نردوا الامانات الى اهلها  
ما الوجود والجنات والديعة ولا بد ليوما ان نردوا الوجود والجنات والديعة الى الله

حفظها وحللتها وعدم المساحة في رها واماظم الانسان فلا فائده وانه وقيل  
بالاختيار واما صفة المبالغة فلا ان العالم من ظلم غيره ومن ظلم نفسه وتظلم واما  
جهل الانسان فلا منكر ان يضل من جميع ما سوى الله ويجهل ما يحق من اوج قديم  
نفس الاختيار واليق في نظر الله بعد ان الوجود سواء ديار واما بعد المبالغة  
الجاهل يجهل غيره وهو يجهل نفسه حتى يجهل نكاحه فيعلم هو عين المعدلة  
لما تعدله فانه من ظلمه ذنبه ومن هله ذنبه فانه ذنبه وحدها هو عين  
المعدلة بل هو ذنبه في غيره فانه والذات اقل اوسطا لئلا اعتقل الاول يجهل شيئا  
سهلا في شريف من العلم بها فانكرا في الانسان والانسان مراتب والحق مطلوب  
الانسان والانسان مطلوب لكل باين ادم خلقت الاشياء لاجلها وخلقت الله  
باسميت ابان الاشياء وانظرها باقتين اوقى وامكين من المكاشفة لخلقة  
بن فلان مكين عند السلطان اي صاحب منزلة عند الحاكم في حق جليل  
ذوق عند ذي العرش مكين مطلع امين وفي مقدم معناه صاحب المرتبة  
الرفيعة ونفسه او مشيئا لوصف مجالس المقاق وهو جواهر الكثرة واليسر  
يعني هل الله هو الذي تتساوى على مراتبها في مجالسها على سبيل السداد من ان  
شريف قد يدسدد اقول وعلمها يكون هذا من باب اوصاف مجالس المقاق  
وذا في اللغة اوقوس والوسيد في مقامات علم الله المتدلى الى سواء انصرا والايمن  
اخر من اهل اللغة الرشيد في اسما لغيره من ادراكه المستحق الى مصالحهم وعلمها  
وتوكل عليها جعل معية فعلمها لا يفتك كروي المكين يجمعها من من باب ضلها  
معلم باحسان لا يجهل باسند باسند في سنده عقابها وبكالة وذا في اللغة والاعاد  
سند لمن لم الوجود افضل الوجود استكباب بالسند والضعف وجوده في  
ما لا يتناهي باسند السند عدة ورة وشدة تبعها لغيرها باسند في لفظها  
سواء بالاداء والعرش الخري باذا القول السديد باذا الفعل الرشيد باذا نفس

بإدعاء العبد والعبد يامن هو الولي الخليل يامن هو ذا المنابر يامن هو قريب  
غير بعيد يامن هو مع كل شهيد يامن ليس بظلام للعبد سبحانه الفصل العاشر  
من تيسر الكتاب الحكم بما لا راسا ومازى ومغزى ليس بظلام للعبد يامن ليس  
ظلامه في عقاب العباد من باب التمسك بلمح الظالمون لا تفهم به ان كتابهم  
المصاحف انما هو ليعلم في مواضع من كتاب الكريم فعله جزاء بما كنتم تعملون  
بما كنتم تكسبون وما يكسب ان يكرم في الدنيا بما يكرم به في الآخرة ذلك كما  
يرى سابقا ثم في صيغة البالغة اشكال مشهور واجوبته مشروعة في هذا الشق  
بمعنى التمسك ومنها ان لو كان ظالم العباد بالحق كان كثر الظالم لا كذا ان القدرة  
والسلطنة بلا مانع عن حكمه وادفع لمنه تعري بصيغة البالغة اي لا هذا يامن لا  
شريك له ولا ورن يامن لا شريك له ولا نظير له في العلوم الحقيقية ان الاتفاق  
الجلس بحاشية وفي النوع ما ذكر في الكيف متغيرة وفي الكرم اساق وفي النوع  
وفي الاصل تناسبه والحق المتقارن ليس ان لا شريك له في الوجوب فقط لا  
شريك له في حقيقة الوجود الا في وجوده في نفسه نفسه الهو ولا يمتثل لذلك  
لاجلس ولا مماثلة ولا نظير له الا في عينه لا في كلفه لا وكساره ولا ولا  
كذلك طاقا ان لا وضع له ولا مناسب له ولا اضاف له ولا في الشرائع فلو  
في جميع ذلك كان الشاهد والمساوق اعني شريك في الكيف والكم ونحوها  
ثم تعذر ذلك لعدم كبر بعض المخاصم الذي لا اعتناء بشأنه الا كمن يريد ان يكون في  
المثل العربي عن النبي في الشرائع في الكيف المعبر عن معنى التمسك وفي المشابهة  
المعبر عنه يعني ان يوزن في الامور بين ما ياسب الملك في شئته من الملك واما الزيادة  
المقابلة لا يخلو الى ما لا يخلو من الاعمال المعاصرة على امر واحد احوال مع ما رآه  
الا واحدة وهذا لا يمكن ان هو الوجود البسط اعني على كل الجهات وقد ولى  
الاعمال المبدوء على الاعمال النائية وادعى من يملكه فانه في الدنيا يستلزم











لقد استقرت السموات والارض ولست هي في احوال وجودات شتى وفقر في كون  
الوضع صكها الانسان وبكونه شئ في نفسه فالعاطف في كلام الحق من هذا  
الباب وهو شبهه اما بعرض بما بالذات ثم ان فيها من الخيرات الاضافية ما لا  
ولا يتصور فاما من جهة الاضافة الصادرة الى افعال الاعلى حيث ان جسدنا المزمع صلا  
علة ومقتضى فاعلموا ان من حيث اننا سجدناه والقرين بها يرتفعون الى المقامات  
العالية من الصور والوجوه المستليم وعزها وكذا الحرف الاخر كما ان المولى يحصل  
على احوال اهل الابلا فيستغفون ويغفون وانهم يعرف قدر مقابله من الكمال  
مع ان شرفها بالذات مع وجود بقاها مع صفته والقياس المقتول عن العلامة التي  
وبالتقسيم والتشقيق الذي ذكره اسطو في دفع الشبهة الثانية باعمالهم والهمم والرب  
اليت خاتم بامن خلق الاشياء من العدم في هذه العدم من جودها وهو  
الاولى ان يكون المارد من الوجود المطلق غير فيض الله القدوس عن القسيات او قد  
ان الوجود فالتدبير ما استب الوجود الحق والوجود المطلق الذي هو متعدي الوجود  
الذي هو متعدي وهذا المطلق بمنزلة مادة الشيء التي ليس لها شكل فيكون كل شئ من  
الخاتم من القصة وهذا ايضا مستعمل في هذا الوجود المطلق في مادة الشيء  
فالمادة لا يمكن ان يكون صورة من غير ان يكون لها شكل فيكون كل شئ من  
المرس من مادة صالحة عند القوم على مقصودهم اما الشبهة في السعة والحيطة والوجوه  
بالمادة في السعة انها ممتدة او غير اصطلاح خاص ولكن ان يصطلح على ما شاء وبالمادة  
اصل والشيء ان ذلك الوجود الاطلاق الذي هو في نفسه وصفه وهو كما لا يخفى  
بالمقدوس كان مجردا عن القسيات العقلية والنفسية والطبيعية والفكرية والعرفية  
غيرها فهو من عدم كل وجود بما هو مفيد ومتعين بتعين خاص وان كان وجوده كل شئ  
بما هو موجود في نفسه في ذاته في نفسه وفي مطلق الوجود وفي كل شئ الا على  
وبما لا يتصوره الا بالاجاب والغريب ولا يقصده وانما هو ان يكون المارد بالعدم

المسرح

الذي

او يطلق عليه ان صيرورة الشيء الى انما هي بالمهية المعينة وهي اعتباره الذي  
من نفسه كما ان اول اعتباره الذي من دونه وانما ان يكون المارد من عدم الذي  
جعل الحكماء من لبيد الى الاشياء الطبيعية وسماها اساطيل ليس الروس انما  
كافضل السبل من عند الله تعالى انما الخلق من موجودات واحدا لا من  
مقتضيات خلق الروس لا وبلا كيف شاء وتو الطباع الكلية من ثلاثا الروس  
على ما شاء والروس والخلق من عند الله تعالى انما الخلق من موجودات واحدا لا من  
من اختلاف خلق الطباع تفرق من ثلاثا الروس فالتدبير انما الخلق من موجودات واحدا لا من  
التصوره والاشياء في هذه الاشياء العدم لا بمرسان ولا يمكن ان الخلق من موجودات واحدا لا من  
الرويس في الخلق كما كان بعد ما لم يكن فلا بد من مادة موضوعة توجد فيها او  
عنها ومعها وهذا في الكليات الطبيعية المحسوس لا بد من عدم بقدره لا في  
عالم يتقدمه عدم فهو ان لا بد من صورة له حصلت في المادة والخال والا  
كما كانت ولا يكون فاذن المارد في المقابلة للطبيعية كانت كمنسوبة ومادة  
وكون العدم من هذا الحكم لا يكون من حيث هو كائن ولعن الكائن يدور  
مبدى بالعرض لان بارئ قاعا الكائن لا يوجد انتهى في السند قدس سره من ان العدم  
الذي جعل الحكماء في المبادئ بالروس هو العدم الصريح بل انما كان وصفاً فيكون  
على جود المبادئ بقاها مبدى بالروس في حقيقة صدره بالماضي من حيث هو في  
ان العدم المعبر في جودات الطباع السبل بالخرجة المجرى في قوله في باحسابهم  
من كتاب الكبير وما الجسم من حيث وجوده الخاص المتغير والمستعمل او الكائن في  
كان له مادة مبدى وان كونه الشيء مقتضى لغيره لا بد وان يصير بعد ذلك  
كالانسان او عرسا او كائنا لا بد وان يكون فيه شئ ثابت هو المتغير وصفة كانت  
موجودة قد هيئت وصفت كانت معدومة فوجدت في معلوم انه لا بد للكائن من  
هو متغير في ذاته من ان يكون له امر قابل للتغير عنه ولما تغير اليه جود حاصله

عادل بمعنى انه لا يغير اجزاء المتعدد ببعض كما قال ام القوي فقلت فلو انك  
تعد اجزاء النفس الى الحقة الكاملة في الانسان فالتعديل انما هو بعض كذا  
الاسماء الشبيهة بالاسماء المتفرقة والطبيعية بالغيرية على السوية وكذا في الاطلاق  
حتى يحصل ملكة العدل المركبة من الحكمة والعفة والنجاة وعدل البدن الانساني  
وغيره يتعامل الصور النوعية وكما سائر الكيفيات العقلية والافعالية حتى يحصل  
المرجع للعدل اعتدلا طيبا ولما كان الانسان اعدل الانواع طاهرا وباطنا وميزانا  
سويا وصعدا ومن حصل في كبريات اخلاقه انسانا باذنه وان لم يكن في نفسه  
وكفاته المتساويان هما الالف والنون المكتشفان بالسين كالتدبير بين اثنين  
خبر دان صان اولاً خبره بالاعتدال وجعل في الحروف البسيطة المقطعة حرفين  
فان الانسان حيث ان فيه اعين من معادل عددا ليسا في اعين في ان وليس في  
من اشراف المقطعة كذا وتكون السين حرف الانسان شرفت ليس بالانسان في  
الخطي الى ابياءه الى مراتب التي هي الحسن والعوس المزلفي والخسر في القوس في  
الصعود والملك عشرة كاملة عبارة عن السين التي هي عن الانسان الكامل المتكامل  
على الحكماء يقولون ليل سره وبنته هو المارد العظم والبا والسين والسين والسين  
الظاهر والظفر ويكون الفان الحكم عبارة اخرى عن عدلوا السين او تقول  
المارد هو التدبير ولكن من اوله هو تدبيره كذا في ليل الى ان في الحديث  
القدوس من قربة الى قربا قربت اليه من ازاها الحديث وهو الطالبي لذاته وهو  
المطلوب لذاته والعالى بالحق الى السافل الى العزى الى اواب سجانك يا امن  
انعم بطول الطول الفضل والقدرة والنعمة والنعمة يا امن انعم بيا من جاد  
بلطفه يا امن تفرق بقدرة يا امن حكمته يا امن حكم بديته يا امن ذكوره  
يا امن تجاور بحكمه يا امن دق في علمه يا امن ملا في دونه سجانك في هذه يا امن  
الشرع يا امن اسارة الى جبهه يا امن غاية التشبيه والتزني كذا في هذه يا امن

سابقا مع الصورة الزايلة وعدم مقارن مع الازايلة وهذا في التعديرات التي  
الصفاة الزايلة على جودات الطباع المادية على وجه لم يفسر لا احد يعلم الا  
ومن ثلج حذوه جسد اسلف ذكره من كيفية تحريك الطبيعة وقوم وكونه  
بالعدم وعدم كل شئ من الوجود فاعلموا ان جسدنا ان يكون العدم معدوم  
كله المبادئ والقوى للكميات فان العدم شرط في كون الشيء متغيرا او اذا كان الشيء  
حرفا في الشيء وغراما كان للعدم شرك في تفوقه مع سائر المقومات فرفع العدم بالكلية  
عما هو متغير في ذاته موجب رفع ذاته من غير عكس فالعدم على هذا الوجه مبدى في  
العدم منه في وجود الشيء ولو في نفس في اطلاق اللفظ وتدل عليه هو الذي لا بد  
وتجوده في وجوده في خلاصنا فاستلما في ذلك مع قائله فليس على هذا المسبب الخلق  
فالعدم لا بد من اشراف في تقدير المتغير المستعمل وكذا لا بد من احد الصور في نفسه  
هذا العدم ليس هو العدم الحسن بل عدم له مخوف من الوجود كانه شئ مع غير شئ  
واسعداد في مادة معينة فان الانسان لا يكون من كل الاشياء في قابلها  
ليس ان يكون باعتبار الصورة لا العدم في العدم باعتبار العدم لا الصورة وليس  
قد يقين ان الشك من الحيوان والعدم ولا يقين عن الصورة فيكون الشك  
عن الخشب وكان عن الدمار من الله في اسلاك السمك والافعال باحاصل باق  
تويات العباد معدومين في وجود ان يكون من القول بالعدم في كامل من جميع الوجود  
فانهم محال مستعز في قولنا انما بافان من الفضائل انها واساها  
من الفضائل اعمها واعلاها او افضل فضيل من الخلق والباق في العاجل والاحل  
يا عادل لا تعدل اقام السموات والارضين فضع كل شئ منها في موضعها وادع  
حق قد اعطى كل شئ خلقه ثم قد قال في قوله انما سجدنا لاهلها الامم انما  
مقتضياتها الذاتية والشرعية الواحدة وانما سجدنا لاسته الثبوتية في الحقيقة  
كما قال لا بد في القول لثقة ما اذا فلام للعباد ما علمهم انما علمتهم وايضا

فقد وجد في قوله

بما لا يتصور

فقد





























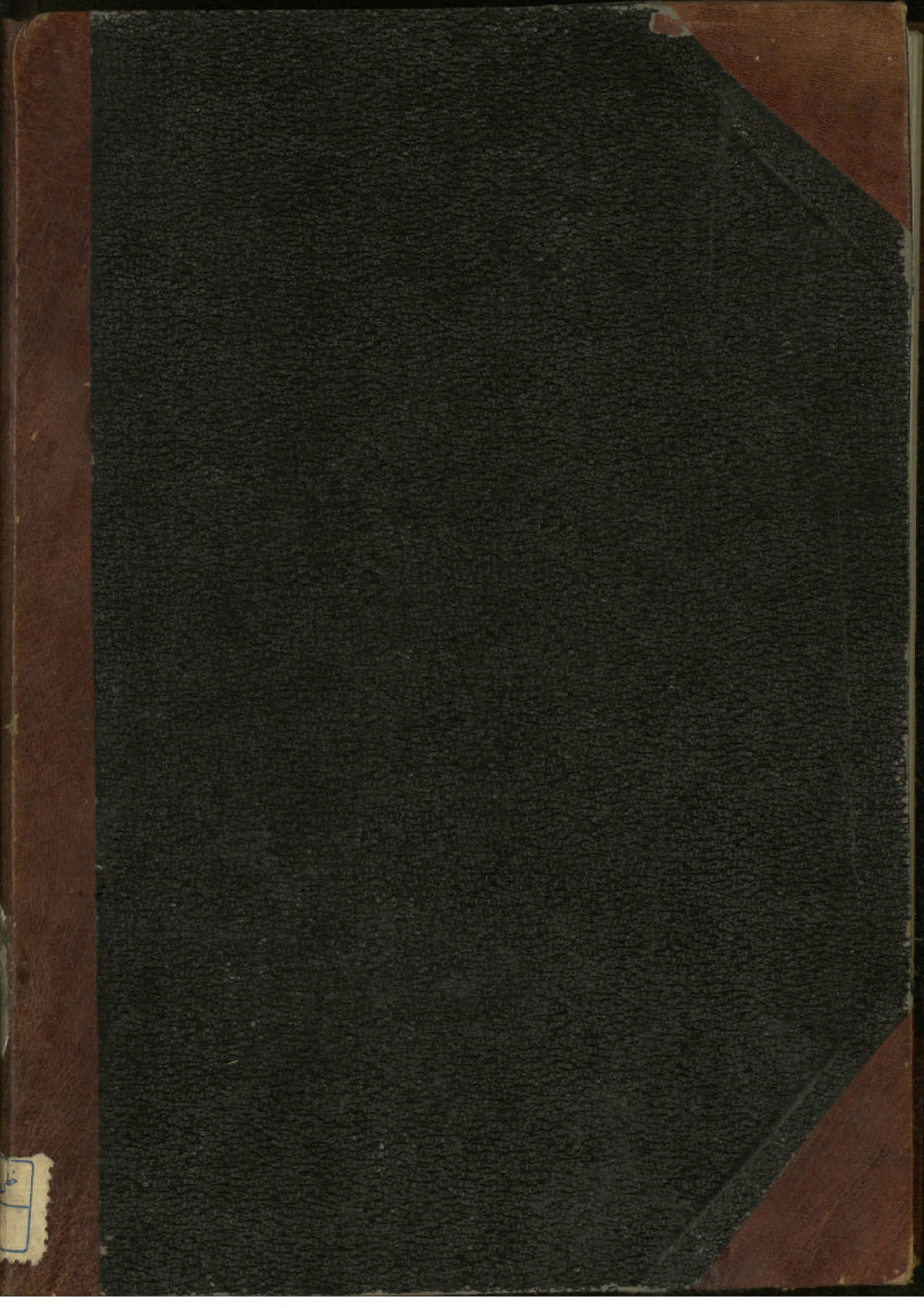












خط